

भी तुलसी पुस्तकालय [संग्कतः- थोराम मन्दिर, भोमगंज मंडी] कोटा जं० (राजस्थान) पुस्तक संस्था कम संस्था

सुण्डकोपनिषद्

सानुवाद शाङ्करभाष्यसहित भी तु नसी पुस्तकालम ^{अरुशन मान्दर, कोश न}

THE STATE OF THE S

प्रकाशक

गीताप्रेस, गोरखपुर

शुरू तथा प्रकाशक मोतीलास जालान गीताप्रेस, गोरस्तपुर

तं १९९२ खें २०१२ तक २८,१५० के २०१६ साम संस्कृत ५,००० से २०१९ अस्य संस्कृत ५,००० साम १,००० साम १८,१५०

ी-ठा प्रसार्थ प्रतिसामिक स्वास्ति)

निवेदन

मुख्डकोरिनयद् अधरेबेटकं मन्त्रमामके अन्तर्गत है । इसमें तीन मुख्डकं हैं और एक-एक मुख्डकं दो-रो खण्ड हैं । अग्येक आरम्भमें अग्योक्त विधादो आचार्यपरम्परा दी गयी है । वहाँ दतलामा है कि यह विधा बहार्चासे अध्यांको प्राप्त हुई । और अध्यांके कमकाः अड्डी और भारहाजके हारा अद्विराको प्राप्त हुई । उन अद्धिरा मुनिके पास महाप्ट्रस्थ रामिकके विधिवद् आकर पूछा कि भगवन् ! ऐसी कीन-सी वस्तु है जिस एकके जान केनेपर सब बुद्ध जान किया जाता है ११ महाप् शीनकका यह प्रकृत प्राणिमात्रके क्षिये जहा कुद्दुहरूजनफ है, स्योंकि सभी जीय अध्यक्त-से-शिक्षक वस्तुश्रीका जान प्राप्त करना चाहते हैं।

इसके उत्तरमे महर्षि अङ्गिराने परा और अपरा नामक दो विद्याओंका निरुपण किया है । जिसके द्वारा ऐहिक और आसुम्मिक अमास्म
परार्थोंका हान होना है उसे अपरा विद्या कहा है, तथा जिससे अखण्ड,
अविनाशी एवं निष्पम्ह परमार्थतत्त्वका योध होता है उसे परा विद्या
कहा गया है । सारा संसार अपरा विद्याका विश्वय है तथा संसारी
पर्योक्त प्रकृति भी असीकी और है । उसीके द्वारा ऐसे किसी एक ही
अखण्ड तस्वका अन नहीं हो सकता जो समूर्ण जानोक्त अविद्यान हो,
क्योंक्त प्रसक्ते विश्वयम् त जितने पर्श्व है ने सकक्त-सन परिष्ठिक ही है ।
अपरा विद्या कहा जाता है । अखण्ड और अव्यय त्वनके जिज्ञासुके
विद्ये वह खाज्य ही है । इसीकिये आचार्य अङ्गिराने यहाँ उसका
उस्लेख किसा है ।

रम प्रकार विश्वाक दो भेद कर लिए सम्पूर्ण प्रन्थम उन्हींका सांबस्तर वर्णन किया गया है । । प्रन्यका पूर्वाई प्रशाननया अपना जिल्लाका निरुपण करता है और उत्तरार्धमें मुख्यतया परा विद्या और उसकी प्राप्तिके साधनोंका विवेचन हैं । इस उपनिषद्की वर्णनशैंटी बड़ी ही उदात्त एवं हृदयहारिणी है, निससे खभावतः ही जिज्ञासुओंका हृदय इसकी और आकर्षित हो जाता है।

उपनिपदोंका जो प्रचित्त कम है उसके अनुसार इसका अध्ययन प्रस्तोपनिपद्के पश्चात् किया जाता है। परन्तु प्रस्तुत पुस्तकके मन्त्र ३। १। ५ के भाष्यमें भगवान् राह्माचार्य व्यव्यते हैं— 'बस्यित च ''न येष्ठ जिह्ममृहतं न माया चग्' इति व्यर्थात् जैसा कि आगे (प्रश्तोपनिपद्में) ''विन पुर्त्रोमें कुठिलता, अन्तत और माया नहीं है" इत्यादि वाक्यद्वारा कहेंगे भी।' इस प्रकार प्रस्तोपनिपद्के प्रयम प्रस्तके अन्तिम मन्त्रका भविष्यकाविक उल्लेख करके आचार्य मृचित करते हैं कि पहले मुण्डकका अध्ययन करना चाहिये और उसके पश्चात् प्रवन्तका। प्रश्तोपनिपद्का भाष्य आरम्भ करते हुए तो उन्होंने इसका स्थवतया उल्लेख किया है। अतः शाह्यसम्प्रदायके वेदान्तिविद्यार्थिकोंको उपनिषद्भाष्यका इसी क्रमसे अध्ययन करना चाहिये। अस्तु, भगवान्से प्रार्थना है कि इस प्रश्यके अनुशीवनद्वारा हमें ऐसी योग्यता प्रदान करें जिससे हम उनके सर्वाविद्यान्ममृत पराध्य स्वरूपका रहस्य हृदयङ्गम कर सकें।

अनुवादक



_{शीहरिः} विषय-सूची

वि पय			áñ
१. शान्तिपाठ	***	•••	3
प्रथम मुण्डक			
प्रथम खण्ड			
२. सम्बन्धमाध्य	•••		१०
३. आचार्यपरम्परा	***	***	ŧ٩
४. जौनककी गुरूपसत्ति और प्रभ	***	•••	१६
५. अद्विराका उत्तर—विद्या दो प्रकारकी है	***		16
६. परा और अपरा विद्याका स्वरूप	***	***	23
७. परविद्यापदर्शन	***	***	२२
८. असदमस्या विस्वकारणस्य	***		28
९. सृष्टितम	***	***	25
१०. प्रकरणका उपसंहार	***	•••	२८
• हितीय सण्ड			
११, कर्मनिरूपण			₹९
१२. अग्निहोत्रका वर्णन	***		32
११, विधिहीन कर्मना कुपाल	***	•••	33
१४. अग्निकी सात बिहाएँ	***		3.5
१५. विधिवत् अग्निहोत्रादिसे स्वर्गप्राप्ति	••	***	35
१६. शानरहित कर्मकी निन्दा	•••		36
१७. अविद्यापस कर्मठीकी दुईशा			38
१८. ऐहिक और पारलैकिक मोगोंकी असारता	देखनेवाले परुपके		()
लिये संन्यास और गुरूपसदनका विधान	744		88
१९. गुरुके लिये उपदेशप्रदानकी विधि	***		86

मुण्डकोपनिपद् 💳



अङ्गिरस् और शौनकका संवाद

तत्सद्वहाणे नमः

मुण्डकोपनिषद्

मन्त्रार्थ, बाह्नरभाष्य और भाष्यार्थसहित

भावाभावपदातीतं भावाभावातमकं च यत्। तद् बन्दे भावनातीतं खात्मभूतं परं महः॥

शान्तिपाट

ॐ भद्रं कर्णेभिः शृषुयाम देना भद्रं पश्चेमाक्षभिर्यजन्नाः । स्थितःक्षेत्तरुषुवाश्सस्तन्भिर्व्यक्षेम देवहितं यदायुः ॥

ॐ शान्तिः ! शान्तिः !! शान्तिः !!!

हे देवगण ! हम कानोहे कल्याणम्य बचन हुनें, मङक्मेंमे समर्थ होकर नेजोंसे हुम दर्शन करे, अपने स्थिर अड्ड और शरीरोसे स्तुति करनेवाले हमलोग देवनाओंके लिये हितकर आयुक्त भोग करें । त्रिविध तापकी शान्ति हो ।

स्त्रति न इन्द्रो बृद्धश्रयाः स्त्रति नः पूपा विश्ववेदाः । स्त्रति नत्तास्यों अरिष्टनेमिः स्त्रति नो बृद्धस्पतिर्दधातु ॥ ॐ ग्रान्तिः! शान्तिः!! शान्तिः!!!

महान् कीर्तिभान् इन्द्र हमारा कत्याण करे, परम झानवान् [अथवा परम धनवान्] पूरा हमारा कत्याण करे, अरिष्टोके [नाहाके] छिये चक्राहर गरुड़ हमारा कार्याण करे तथा ब्रह्हस्पनिजी हमारा कार्याण वर्रे । त्रिविच तापकी शान्ति हो ।

THE PER

ग्यम खण्ड

सम्बन्धभाष्यम

ॐ ब्रद्धा देवानामित्याद्याः धर्वणोपनिषत् । अस्ताय

विधासम्प्रदायकर्तृपारस्पर्यलक्षणसम्बन्धम् आदावेवाह
स्वयमेव स्तुत्यर्थम् । एवं हि
महद्भिः परमगुरुपार्थसाधनत्वेन
गुरुणायासेन छच्धा विद्यति
श्रोतवृद्धिग्ररोचनाय विद्यां महीकरोति । स्तुत्या प्ररोचितायां हि
विद्यायां साहराः प्रवर्तेरिनिति ।
प्रयोजनेन तु विद्यायाः

मण्डेनातः, साध्यसाधनरुखणवन्द्रभयमेवन-सम्यन्धम् उत्तरत्र
निक्षनम् वन्द्रमति (भिद्यते
हृद्यग्रन्थिः'(मु० उ० २ ! २ । ८)
हृद्यादिना,यत्र चापरग्रन्द्वनाच्यायाम्ग्येदाविलञ्जणायां विधिप्रतिपेधमानपन्धां विद्यायां संसार-

¹डॐ त्रहा देवानाम्' इत्यादि [वास्यसे आस्ट्य होनेवाली] उपनिपद् अयर्वत्रेद्की है। श्रुति इसकी स्तुतिके छिये इसके विधा सम्प्रदायके कर्ताओंकी परम्परारूप सम्बन्धका सबसे पहले खयं ही वर्णन करती है 1 इस प्रकार यह दिखलाकर कि 'इस विद्याको परमपुरुवार्थके साधनरूपसे महा-परुपोंने अत्यन्त परिश्रमसे प्राप्त किया था, श्रुति श्रोताओंकी बुद्धिमें इसके लिये सचि उत्पन्न कारनेके लिये इसकी महत्ता दिखनाती है, जिससे कि लोग स्तुतिके कारण रुचिकर प्रतीत हुई विद्याके उपार्जनमें आद्रपूर्वक प्रवृत्त हो ।

अपने प्रयोजनके साथ महाविश्वाका साध्यसाधनरूप सम्बन्ध
आगे चळकर भिष्यते हृदयप्रान्धः।
स्वादि मन्त्रहारा बतल्या जायाग।
वर्षों तो भिष्ठि-प्रतिपेशमात्रमें तथर
अपर शस्त्रवाच्या मानेदादिरूप
विद्या संसारके कारणभूत अज्ञान
आदि दोपकी निवृत्ति कारनेवाली नहीं
हैं — यह बात 'अविद्यायामन्तरे

वर्तमानाः ' इत्यादि शक्योसे विदाके कारणात्रिद्यादिदोपनिवर्तकर्त्वं नासीति स्वयभेवीयत्वा परापर-पर और अपर भेद करते हुए खयं विद्याभेदकरणपूर्वकम् 'अविद्या-ही वतलाकर फिर 'परीश्य लोकान्' यामन्तरे वर्तमानाः (मु० उ० इत्यादि वाक्योंसे साधन-साध्यरूप १।२।८) इत्यादिना तथा प्रत्राप्तिसाधनं सर्वसाधनसाध्य-सन प्रकारके निपयोंसे वैशायपूर्वक विषयवैराग्यपूर्वकं गुरुप्रसाद-गुरुकपासे ब्रह्मविद्या ही प्राध्य लम्यां न्नसनिद्यामाह-'परीक्ष्य परब्रह्मकी प्राप्तिका साधन बनलाया लोकान्'(मु०उ०१।२।१२) इत्यादिना । प्रयोजनं चास-है। तथा 'ब्रह्म वेट ब्रह्मेंब भवति' कुइनवीति 'जल वेद ब्रह्मेत्र 'परामृताः परिमुख्यन्ति सर्वे' इत्यादि भवति' (मु॰ उ॰ ३।२।९) इति वाक्योंसे उनका प्रयोजन परिम्रच्यन्ति 'परामृताः बारंबार बतलाया है। (सु॰ उ०३। २।६) इति च।

ज्ञानमात्रे यद्यपि सर्वाश्रमिणाम् संन्याकिन्दैश्विभारस्तथापि म्ब्रावया संन्यासनिन्दैत्र ब्रह्म-गोशसाधनन् विद्या मोध्यमाधनं न कर्मसहितीत 'मेध्यचर्या' चरन्तः' (मु० ड० १। २। ११) 'संन्यासयोगात्' (मु० ड० ३। २। ६) इति च ब्रुवन्दर्श्विता विद्याकर्मविरोधाच । न हि

त्रहात्मैकत्वदर्शनेन शनक्षीवरोय-

सह कर्म खप्नेऽपि सम्पादयितुं शक्यम् विद्यायाः कालविज्ञेपाभावाद- - यद्यपि झानमात्रमें सभी आश्रम-वार्त्रोका अधिकार है तद्यापि ब्रह्मविद्या संन्यासगत होनेपर ही मोक्षका साधन होती है कर्म-सहित नहीं—यह बात श्रुतिमें भेक्षचर्या चरन्त प्रस्थासयोगाद्र हत्यादि कहती हुई प्रदर्शित करती है।

इसके सिवा विधा और कर्मका विरोध होनेके कारण भी यही सिद्ध होता है । ब्रह्माजैक्यरर्शनके साथ सो कर्मोंका सम्पादन स्वन्ममें भी नहीं किया जा सकता, क्योंकि विधासम्पादनका कोई कालविरोध नहीं है और न उसका कोई नियन नियतनिमित्तत्वास्कालसङ्गोचान्-

पपत्ति: । यत्त गृहस्थेषु त्रह्मविद्या-सम्प्रदायकतंत्वादि न तिस्थतन्यायं वाधितुमुत्सहते । न हि विधिशतेनापि तमः प्रकाश-योरेकत्र सद्भावः शक्यते कर्तु किमत लिङ्गेः केवलेरिति । एवमक्तसम्बन्धप्रयोजनाया _{वपनियम्छ}म्द-उपनिपढोऽल्पासर

ग्रन्थविवरणमारभ्यते । य इसां ब्रह्मविद्याप्तृपयन्त्यातम-श्रद्धाभक्तिपुर:सरा: गर्भजन्मजरारोगा-द्यनर्थपूर्ग निज्ञातयति परं वा गमग्रत्यविद्यादिसंसार-त्रह्मा

पूर्वस्य सदेरेवमर्थसारणात

चान्यन्तमवसादयति

निमित्त ही है; अतः किसी काल-विशेषद्वारा उसका सङ्घोच कर देना उचित नहीं है । सम्प्रदायकर्तृत्व आदि छिङ्ग (अस्तित्व-

गहस्थोंमें जो ब्रह्मविद्याका सुचक निदर्शन) देखा गया है वह स्थिरतर पूर्वप्रदर्शित बाधित करनेमें समर्थ नहीं हो सकता, क्योंकि तम और प्रकाशकी एकत्र स्थिति तो सैकड़ों विधियोंसे भी नहीं की जा सकती, फिर केवल लिझेंकी तो वात ही क्या है ? प्रकार जिसके

और प्रयोजनका निर्देश किया है उस [सुण्डक] उपनिषद्की यह संक्षिप्त व्याख्या आरम्भ की जाती जो लोग श्रद्धा-भक्तिपूर्वक आत्मभावसे इस ब्रह्मविद्याके समीव

वरा और रोग आदि अनर्धसमूहका छेदन काती है, अथवा उन्हें परवसको प्राप्त करा देती है, या संसारके कारणरूप अविद्या आदि के अत्यन्त अवसादन-विनाश कर देती है:

बाते हैं यह उनके गर्भ, जन्म,

इसील्यि इसे उपनिषद् कहते हैं, क्योंकि 'उप' और 'नि' पूर्वक 'सद्' वातका यही अर्थ माना गया है। आ चार्यपरम्परा

ॐ ब्रह्मा देवानां प्रथमः सम्बभ्व विश्वस्य कर्ता भुवनस्य गोप्ता । ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिप्रा-स

मधर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राह्न ॥ १ ॥

सम्पूर्ण देवताओंमें पहले ब्रह्मा उत्पन्न हुआ । वह विश्वका रचियना और त्रिभुवनका रक्षक था । उसने अपने ज्येष्ठ पुत्र अथर्याको समस्त विद्याओंकी आश्रयभूता ब्रह्मविद्याका उपदेश दिया ॥ १ ॥

त्रह्मा परिवृद्धो महान्धर्मज्ञान-वराग्येक्षयें: सर्वानन्यानतिशेत इति । देवानां द्योतनवतामिन्द्रा-दीनां प्रथमो गुणैः प्रधानः सन् प्रथमोऽब्रे षा सम्यभूवाभिव्यक्तः सम्यक्खातन्त्र्येणेत्यभिद्रायः न तथा यथा धर्माधर्मवशात संसारिणोऽन्ये ''योऽसानतीन्द्रियोऽग्राह्यः' '' (मनु॰ १।७) इत्यादिस्मृतेः। सर्वस्य जगत: कर्तोत्पादयिता । भुवनस्रोत्प-त्रस्य गोप्ता पालवितेनि विद्योपणं करनेत्रान्त्रः ये इत्याके विशेषण

ब्ह्या---परिवृद (सत्रसे बदा हुआ) अर्यात् महान्, जो धर्म, ज्ञान, वैराग्य और ऐश्वर्यमे अन्य सबसे वड़ा हुआ था, देवताओ-घोतन करनेवालें (प्रकाशमानों), इन्द्रा-दिकोंमे प्रथम—गुणोद्वारा प्रधान रूपसे अथवा सम्यक् खतन्त्रता-पूर्वक सबसे पहले उत्पन्त हुआ था यह इसका ताल्पर्य है, क्योंकि "**जो य**ह **अ**तीन्द्रिय, अप्राद्यः ……ह विह परमानमा खयं उत्पन्न हुआ 📴 इत्यादि स्मृतिके अनुसार वह, जैसे अन्य संसारी जीव उत्पन्न होते है उस तरह धर्म या अधर्मके यशीमृत होक्त उत्पन्न नही हुआ । भवेश्व अर्थात् सम्पूर्ण जगत्का **फर्ता—उत्पन्न करनेवाला तथा** उत्पन्न हुए भुवनका गोप्त—पालन

प्रख्यातमहत्त्वो नह्या ज्ञान-विद्यां ब्रह्मणः परमात्मनो विद्यां नसविद्यां 'येनाक्षरं प्ररूपं वेद सत्यम्' (मु॰ उ० १ । २ । १३) इति त्रिशेषणात्यस्मात्मविषया हि सा ब्रह्मणा वाग्रजेनोक्तेति ब्रह्म-विद्या तां सर्वविद्यात्रतिष्टां सर्व-विद्याभिव्यक्तिहेतुत्वात्सर्वविद्या-श्रयामित्यर्थः; सर्वविद्यावेद्यं वा वस्त्वनयेव विज्ञायत इति. ''येना थूतं श्रुतं भवति अमर्त मतमविज्ञातं विज्ञातम्" (छा० उ०६।१।३ः) इति श्रुतेः । सर्वविद्याप्रतिष्टामिति च स्तौति । विद्यामधर्माय ज्येष्ठपुत्राय त्राह । ज्येष्ठश्रासौ पुत्रश्रानेकेषु ब्रह्मणः **स्र**ष्टिप्रकारेप्वन्यतमस प्रकारस्य प्रमुखे पूर्वमधर्वा सप्ट इति ज्येष्टस्तस्मै ज्येष्ठप्रत्राय प्राहोक्तरास् ॥ १ ॥

त्रसणो निचास्तुतये । स एवं | [उसकी उपदेश की हुई] विचाकी स्तृतिके लिये हैं । जिसका महत्त्व इस प्रकार प्रसिद्ध है उस ब्रह्माने ब्रह्म विद्याको--- महा यानी परमारमाकी विद्याको, जो 'जिससे अक्षर और सत्य पुरुपको जानता है। विशेषणसे युक्त होनेके कारण परमात्मसम्बन्धिनी ही अग्रजमा ब्रह्मके द्वार कही जानेके कारण जो ब्रह्मविद्या कहलाती है उस ब्रह्मविद्याको. जो समस्त विद्याओंकी अभिन्यक्तिकी हेतुभूत होनेसे, अधवा ''जिसके द्वारा अश्रुत श्रुत जाता है, अमत मत हो जाता हे तथा अज्ञात ज्ञात हो जाता है" इस श्रुतिके अनुसार इसीसे सर्वविद्यावेदा वस्तुका রান हे. इसलिये जो -प्रतिष्टा यानी सम्पूर्ण विद्याओंकी आश्रयभूता है, अपने उपेष्ठ पुत्र अथर्वासे कहा । यहाँ 'सर्वविद्या-प्रतिष्टाम् इस पदसे विद्याकी स्त्रति करते हैं। जो उथेष्ठ (सबसे बड़ा) पुत्र हो उसे ज्येष्ठ पुत्र कहते हैं। ब्रह्मकी स्टिके अनेकों प्रकारोंमें किसी एक सृष्टिप्रकारके आदिमें सबसे पहले अपर्वाको ही उत्पन्न किया गया जा. इसलिये वह व्येष्ठ है। उम व्येष्ठ पुत्रसे कहा ॥१॥

अथर्वण यां प्रवदेत थर्वा तां प्ररोगाचाडियो ब्रह्मविद्यास् । स भारद्वाजाय सत्यवहाय प्राह

भारद्वाजोऽङ्गिरसं परावराम् ॥ २ ॥

अपर्शको इसाने जिसका उपदेश किया या वह बहात्रिया पूर्व-कालमें अध्वनि अङ्गीको सिखायी । अङ्गीने उसे भरदाजक पुत्र सस्पन्हसे यहा तथा भरहा**जपुत्र (** सत्यवह) ने इस प्रकार श्रेष्ठसे कनिप्रको प्राप्त होती दुई वह विद्या अद्गिरासे कही ॥ २ ॥

स चाङ्गिर्भारद्वाजाय भरद्वाज-गोत्राय सत्यवहाय सत्यवहनाम्ने हुए सथवह नामक मुनिसे कहा । पाह प्रोक्तवान् । भारद्वाजोऽङ्गिरसे पुत्र अङ्गियासे वह कावरा—पर स्वीप्याय प्रताय वा परावर्ग (उन्हर्ष्ट) से अवर (कानिष्ट) परावरा परावरसर्वविद्याविषय- कारण 'परावरा' कही जानेवाळी

यामेतामयर्वणे प्रयदेतावद-इसविद्यां मध्या तामेव त्रस्याः प्राप्तामधर्वा पुरा पूर्वप्रुवाचोक्तः-यानिङ्गरेऽङ्गिनीन्ने त्रक्षविद्याम्। स वाङ्गिरोङ्गरेऽङ्गिनीन्ने त्रक्षविद्याम्। स वाङ्गर्थरेऽङ्गरीन्ने त्रक्षविद्याम्। वहसे यानी भरद्वाजगोत्रमें उत्पन्न को प्राप्त हुई, अथवा पर शौर अवर सब विद्याओंके विपयोंकी व्याप्तिके

शीनक्की गुरूपप्तवि सीर प्रय

भौनको ह वे महाजालोऽद्विरसं विधिवद्पसन्नः पप्रच्छ । कस्मिन्तु सगबो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति ॥ ३ ॥

क्षीनक्रमास्क प्रसिद्ध महागृहस्थने अङ्गिराको पास विधिपूर्वका जकर एहा-ध्यावन् ! किसके वान लिये वानेपर यह सत कुछ जान क्रिया नाता है !! !! ३ ॥

महाशाए---महागृहस्य शौनक--योनकः जनकस्यापत्यं महा-श्रुनकके पुत्रने भारद्वाबके शिप्य महागृहस्रोऽद्गिसं आचार्य अङ्गिराके पास विधिवत् भारइ।जशिप्यमाचार्य अर्थात् शास्त्रानुसार जाकर प्रशा नदाथाशास्त्रमित्येततः उपसन्न उपगतः सन्यत्रच्छ प्रश्वान् । शौनकाङ्गिसोः सम्बन्धादर्वाग विधिवद्विशेषणाद्वपसदनविधेः पूर्वेपामनियम इति गम्यते । मध्यदीपिकान्यायके लियेश मर्योदाकरणार्थं मध्यदीपिकान्या-यार्थं वा विशेषणम्: असदा-दिप्तप्त्रुपसदनविधेरिष्टत्यात । माससीय है ।

किमित्याह-किसन्तु भगवो

शीनक और अहिराके सम्बन्धसे पश्चात् भवित्रिवत्। विशेषण मिलनेसे यह जाना जाता है कि इनसे पूर्व आचार्योमें [गुरूपसदनका] कोर् नियम नहीं था । अतः इसकी मर्याटा निर्दिष्ट करनेके लिये अपरा विशेषण दिया गया है, क्योंकि यह छपसदनविधि हमलोगोंमें भी

शौनकने स्या पूछा, सो वत-हाते हैं-भगन:-हे भगवन् ! 'कस्मिन्नु' किस वस्तुके जान लिये

विज्ञात नु इति वितर्हें, भगवी » देहटीवर दीवक रखनेंहे उसका प्रकाश मीतर-बाहर दोनों ओर पदता 2-इसीको मध्यदीपिका वा देहलीदीपन्याय कहते हैं । अतः यदि वह कपन इस न्यावते ही हो तो वह समझना चाहिये कि गुरुपसदन निष्ये इससे पूर्व भी थी और इसते वीडे इमटोबोंके टिये भी आवश्यक है। और बिंदे वह कथन मयोरी-निर्देश करनेके क्षिये हो तो वह समझना नाहिये कि वहींसे इस पदातेका असम्बद्धाः ।

जानेपर

विज्ञात---विशेयरूपसे

छिये किया गया

सर्वज्ञ हो जाता

सम्य पुरुयोकी

अथग छोकोंकी

यह सत्र त्रिजेय पदार्थ

है। शौनकने

हैं ऐसी कोई

कड्डायत सुनी

सामान्य दक्षिसे

अवगत हो जाता है ? यहाँ 'तृ'

का प्रयोग वितर्क (संशय) के

'एकहीको जान लेनेपर मनुष्य

थी । उसे विशेषरूपसे जाननेकी इच्छासे ही उसने 'करिमन्त्र' इत्यादि

जान-बृहकार ही पूछा । छोकमे

सवर्णादि खण्डोके ऐसे भेद हैं जो

एवताका झान होनेपर जान छिये

जाते हैं । इसी प्रकार [प्रश्न होता है कि 1 'सम्पूर्णजगद्भेदका वह

एक कारण कौन-सा है जिस एकके ही जान लिये जानेपर पट सब

कळ जान खिया जाता है ?³ शङ्का-जिस वस्तुका ज्ञान नहीं

बर्गाखप होनेके कारण परबोद्वारा ि खर्णदृष्टिसे । उनकी

वितर्क करते हुए पूछा ।

विज्ञेयं 🛭 भगानसर्वे यदिदं विज्ञातं विशेषेग ज्ञातमवगतं भव-तीति एकसिञ्ज्ञाते सर्वविद्धव-तीति शिष्टप्रवादं श्रुतवाञ्यौनकस्त-द्विशेषं विज्ञातकामः सन्कस्मिन् वितर्कयन्यप्रच्छ । न्यिति लोकसामान्यदृष्ट्या अथगा ज्ञात्वेव पप्रच्छ । सन्ति लोके स्रवर्णादिशकलभेदाः स्वर्णत्वा-धेकत्वविज्ञानेन त्रिज्ञायमाना लोकिकैः । तथा किंन्बस्ति सर्वस जगद्धेदस्यैकं कारणम्. **घदेकस्मिन्यिज्ञाते सर्वे विज्ञातं**

नन्यविदिते हि कसिन्निति

भवतीति ।

तदा प्रश्नो युक्तः । सिद्धे ह्यस्तित्वे | क्ष बयोंकि 'किस' वा 'कौन' सर्वनामका प्रयोग वहीं होता है जहाँ अने में-

होता उसके विषयमे 'कस्मिन' (किसको) * इस प्रकार प्रश्न करना तो बन नहीं सकता। उस प्रश्नोऽनुपपन्नः । किमस्ति तदिति

समय तो 'क्या वह है !' ऐसा डचित हैं; फिर उसका प्रश्न ही सिद्ध हो अस्तित्व जानेवर

की मत्ता स्वीकारकर उनमेंने किमी एकका निश्चय करना होता है ।

ऐसा प्रश्न किया जाता है । समाधान--ऐसा

'कस्मिन्' ऐसा प्रश्न हो सकता है ।

जैसा कि अनेक आधारोंका ज्ञान होनेपर] 'किसमें रक्खा जाय'

मत कही.

कसिविति सात्, यथा कसिवि-

धेचमिति ।

अक्रवाह्ल्यादायास-

भीरत्यात्प्रश्नः सम्भवत्येव कस्मिन **न्वेकसिन्यिज्ञाते**

इति । । ३ ।।

क्योंकि [तुम्हारे कथनानुसार प्रश्न करनेसे] अक्षरोंकी अधिकता होती है और अविक आयासका भय रहता है, अतः 'किसी एकके ही जान लेनेपर मनुष्य सर्वज्ञ हो जाता है ?' सर्ववित्स्याइ-प्रश्न वन सकता है।। ३।।

अक्रिराका उत्तर—विद्या दो प्रकारकी है तस्मै स होवाच । द्वे विद्ये वेदितव्ये इति ह सम

यहहाविदो वदन्ति परा चैवापरा च ॥ ४

उससे उसने कहा-- 'इसवेत्ताओं ने कहा है कि दो विदाएँ जानने-

योग्य हैं--एक परा और दूसरी अपरा ॥ ४ ॥ उस शौनकसे अङ्गराने कहा ।

तस्मै शौनकायाङ्गिरा आह किलोबाच । किमित्युच्यते । द्वे विद्ये वेदितन्ये इत्येनं ह स किल यह अविदे। वेदार्थाभिज्ञाः परमार्थदिशिनो धदन्ति । के ते इत्याह—परा च विद्या । अपरा च धर्माधर्मसाधन-

सर्च-

तन्फलविषया ।

*गङ्गा—*शौनकने तो यह पूछा था कि 'किसको जान छेनेपर पुरुष सर्वज्ञ हो जाता है। उसके

सम्बन्ध रखनेत्राली विद्या ।'

क्या कहा ? सो बतलाते हैं---

दो विद्याएँ वेदितव्य अर्थात् जानने-

येग्य हैं ऐसा जो ब्रह्मविद्--वेदके

अर्थको जाननेत्राले परमार्थदर्शी हैं

वे कहते हैं। वे दो विद्याएँ कौन-सी

हैं ! इसपर कहते हैं --परा अर्यात्

और अपरा--धर्म, अवर्मके साधन और उनके फलसे

परमात्मविद्या

तस्मिन्यक्तन्येऽपृष्टमाहाङ्गिरा द्वे विद्ये इत्यादिना ।

केंप दोपः; क्रमापेक्षत्वात् प्रतिवचनस्य । अपरा हि निद्या-विद्या सा निराकर्तव्या । तत्व-विषये हि निदित्ते न किञ्चिचस्वतो विदितं स्यादिति । निराकृत्य हि पूर्वपक्षं पश्चारिसद्धान्तो वक्तव्यो भवतीति न्यायात् ॥ ४॥ उत्तरमें जो कहना चाहिये था

उसकी जगह 'दो निवाएँ हैं' शादि

वानें तो अद्गिराने निना पूछी ही

समाधान-यह कोई दोप नहीं

है, क्योंकि उत्तर तो क्रमकी अपेक्षा
रखता है | अपरा निया तो
अविद्या ही है; अतः उसका निरा
क्रमण किया जाना चाहिये। उसके

विषयमें जान हेनेश तो तखतः कुछ भी नहीं जाना जाता, क्योंकि यह नियम है कि 'यहले धुनैपक्षका खण्डन कर पीछे सिद्धान्त कहा जाता है ॥ ४ ॥

परा और अपरा विद्याका स्वरूप

तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः शिक्षा करुपो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिपमिति । अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते ॥ ५ ॥

यया तद्क्षरमाधगम्यत ॥ ९

उनमें ऋषेट, यजुर्वेट, सामवेट, अधवेवेद, शिक्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, छन्द और ज्योतिय-यह अपरा है तथा जिससे उस अक्षर परमामाका हान होता है वह परा है ॥ ५ ॥

तत्र कापरेत्युच्यते—ऋग्वेदो | यजुर्वेदः सामवेदोऽथ्वेवेद इत्येते चत्त्वारो वेदाः शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिप-मित्यङ्गानि पडेपाशरा विद्या ।

उनमें अपरा विचा कौन-सी है, सो बतळाते हैं । ऋग्वेद, यञ्जेंदर, सामवेद और अथवेवेद—ये चार वेद तथा शिक्षा, कल्प, ज्याकरण, निरुक्त, छल्द और ज्योतिप—ये छ: वेदाङ्ग अपरा विचा कहे जाते हैं। अधेदानीमियं परा विद्या उच्यते यया तद्वक्ष्यमाणविशेषणम् अक्षरमधिगम्यते प्राप्यते; अधि-

पूर्जस्य गमेः प्रायज्ञः प्राप्त्यर्थ-त्वात् । न च परप्राप्तेरवगमा-

एव हि परप्राप्तिनीर्थान्तरम् । नतु ऋग्वेदादिवाह्या तर्हि

र्थस्य भेदोऽस्ति । अविद्याया अपाय

षिषायाः सा कथं परा शिद्या परापरमेद- स्यास्मीक्षसाधनं च । सोसीसा ''या चेदवाह्याः

स्मृतयो याथ काथ कुदष्टयः । सर्वात्ता निप्फलाः प्रेत्य तमो-निष्ठा हि ताः स्मृताः ॥" (मसु०

१२।९) इति हि स्वरन्ति ।

कुदृष्टित्वान्निष्फलत्वादनादेया

स्यात्। उपनिषदां च ऋग्वेदादिवाह्यत्वं स्यान्। ऋग्वेदादित्वे तु

पुथक्करणमनर्थकम् अथ परेति।

अत्र यह परा विद्या वतलायी जाती है, जिससे आगे (छठे मन्त्रमें) कहे जानेत्राले विशेषणोंसे युक्त उस अक्षरका अधिगम अर्थात् प्राप्ति होती है, क्योंकि 'अर्थि' पूर्वक

गमग चातु प्राय: 'प्राप्ति' अर्थमें प्रयुक्त होती हैं; तथा परमास्मा-की प्राप्ति और उसके झानके अर्थमें कोई मेद भी नहीं हैं; क्योंकि अविधा-की निर्दात्त ही परमासाकी प्राप्ति हैं, इससे मिन्न कोई अन्य वस्तु नहीं । ग्रङ्गा—तव तो वह (हसविधा) ऋग्वेदाविसे वाह्य हैं, अत: वह

परा विद्या अथवा मोक्षकी साधनभूत

किस प्रकार हो सकती है

स्मृतियाँ तो कहती हैं कि ''जो

वेदबाह्य स्पृतियाँ और जो कोई कुदृष्टियाँ (कुविचार) हैं वे परलेकमें निष्फल और सरककी सावन मानी गयी हैं।" अतः कुदृष्टि होनेसे निष्फल होनेके कारण वह प्राह्म नहीं हो सकती। तथा इससे उपनिषद् मी ऋग्वेदादिसे बाह्य माने जायँगे और यदि इन्हें ऋग्वेदादिसे

ही माना जायगा तो 'अय परा' आदि बाक्यसे जो परा विद्याको पृयक् बतलाया गया है वह न्यर्य हो जायगा। खण्ड १] च्यानस्य

नः वेद्यत्रिपयनिज्ञानस्य त्रिवक्षितत्वात् । उपनिपद्वेद्याक्षर-

त्रिपरं हि विज्ञानमिह परा विद्योति प्राधान्येन विवक्षितं नोपनिपच्छब्दराधिः । वेदशब्देन

नोपनिपच्छन्दराग्धिः । वेदशन्देन तु सर्वत्र शन्दराग्धिर्मिवक्षितः ।

शन्दराश्यथिगमेऽपि यत्नान्तर-मन्तरेण गुर्वभिगमनादिलक्षणं वैराग्यं च नाक्षराधिगमः सम्भव-

नीति पृथकरणं ब्रह्मविद्यासाः परा विद्योति कथनं चेति ॥ ५ ॥

यथा विधिविषये कर्त्राद्यनेक-

^{बाबवर्षनानः} वाक्यार्थज्ञानकालाद् ^{बन्यवम्} अन्यत्रानुष्ठेयोऽथॉऽसित^{*} अग्निहोत्रादिलक्षणो न तथेह

आग्नहात्रादिलक्षणां न तथेह परिवद्यात्रिपये; वाक्यार्थज्ञान-समकाल एव तु पर्यवसितो भवति । केवलक्षव्दप्रकाशितार्थ-

ज्ञानमात्रनिष्ठाच्यतिरिक्ताभावात् ।

क्योंकि [परा निवासे] वेद-त्रिपपक ज्ञान वतलाना अभीए है। यहाँ प्रधानतासे यही वतलाना इए है कि उपनिपदेच अक्षरिपयक

समाधान-ऐसी वात नहीं है,

हे कि उपनिषदिय अक्षरिवयमक विज्ञान द्वीपरा विद्या है, उपनिषद्की शब्दराशि नहीं । और 'वेद' शब्दरे सर्वत्र शब्दराशि ही कही जाती है । शब्दसमृहका शान हो जानेका भी गुरुपमित्त आदिरूप

जानेपर भी गुरूपसत्ति आदिरूप प्रयस्नान्तर तथा वैराग्यके विना अक्षर महाका ज्ञान नहीं हो सकता; इसीलिये ब्रह्मविद्याका पुपक्ररण और 'वह प्ररा विद्या है' ऐसा कहा गया है ॥ ५ ॥

जिस प्रकार विधि (कर्मकाण्ड) के सम्बन्धमें [उसका प्रतिपादन करनेवाले] बाक्योका अर्थ जाननेके समयसे भिन्न कर्ता आदि अनेकों कारकों (क्रियानिप्पत्तिके साधनों) के उपसंहारद्वारा अभिनहोत्र आदि अनस्कें अर्थ रह जाता है, उस

होता । इसका कार्य तो वाक्यार्थ-ज्ञानके समकालमें ही समाप्त हो जाता है, क्योंकि केवल शब्दोंके योगसे प्रकाशित होनेवाले अर्ध-ज्ञानमें स्थिति कर देनेसे भिन्न इसका और कोई प्रयोजन नहीं है । अतः

प्रकार परा विद्यांके सम्बन्धमें नहीं

तसादिह परां विद्यां सिविशेषणेन अक्षरेण विद्यानिष्ट यत्तदद्रेक्थम् इत्यादिना । वस्यमाणं दुद्धौ संहत्य सिद्धवत्परामृज्यते— यत्तदिति ।

वहाँ 'पत्तद्रहेश्वम्' इत्यादि विशेषणींसे विशेषित अक्षरब्रसका निर्देश
करते हुए उस परा विद्याको
विशेषित करते हैं । आगे जो वुछ
कहना है उसे अपनी बुद्धिमे
विशेषत करते हैं । आगे जो वुछ
कहना है उसे अपनी बुद्धिमे
विशेषत (धत्तद्र्य ह्यादि बाक्यसे
उसका सिद्ध वस्तुके समान उल्लेख
करते हैं—

परविद्या म दर्शन

यत्तदृद्रेश्यमश्राह्ममगोत्रमवर्णमचश्चःश्रोत्रं तद्पागि-पादम् । नित्यं विशुं सर्वगतं सुस्कृमं तद्वययं यद्भतयोनिं परिपत्यन्ति घीराः ॥ ६ ॥

यह जो अदृश्य, अमाह्य, अगोत्र, अवर्ण और चक्षु:श्रोत्रादिर्हीन है, इसी प्रकार अपाणिपाद, नित्य, विद्यु, स्विगत, अत्यन्त स्क्षम और अञ्चय है तथा जो सम्पूर्ण भूतींका कारण है उसे विवेकी छोग सन ओर देखते हैं ॥ ६ ॥

अद्रेज्यमहर्थ्यं सर्वेषां बुद्धी-न्द्रियाणामगम्यमित्येतत् । दशेर्व-हिःप्रवृत्तस्य पञ्चेन्द्रियद्वासकत्वात्। अग्राह्यं कर्मेन्द्रियाविषयमित्येतत् । अग्राह्यं कर्मेन्द्रियाविषयमित्येतत् । अग्राह्यं कर्मेन्द्रियाविषयमित्यर्थः । न हि तस्य मृलमित्तं वेन अन्वितं स्यात् । वर्ष्यन्त इति वह जो अहेरय—अहर्य अर्थात् समस्त ब्रानेन्द्रियोंका अ-विपय है, क्योंकिवाहाको प्रश्त हुई इक्काक्ति पश्चज्ञानेन्द्रियरूप द्वारबाळी है; अप्राह्म अर्थात् कर्मेन्द्रियोंका अविपय है; अगोत—गोत्र छन्वय अथवा मूळ—ये किसी अन्य अर्थके वाचक नहीं हैं [अर्थात् इनका एक ही अर्थ है] अतः अगोत्र यानी अनन्वय है, क्योंकि उस अश्वर [अन्नुस्कृत] का कोई मूळ नहीं है जिससे वह अन्वित हो, जिनका वर्णन किया जाय वे वर्णा द्रव्यथर्माः स्वृत्तत्वाद्यः शुक्कत्वादयो वा । अविद्यमाना

वर्णा यस्य तदवर्णमक्षरम् ।

अचसुःश्रोत्रं चसुश्र श्रोत्रं च

नामरूपविषये करणे सर्वजन्तनां ते अविद्यमाने यस्य तदचक्ष:-

श्रोत्रम्, 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इति चेतनावच्यविशेषणात

प्राप्त संसारिणामित्र चक्षःश्रोत्रादिभिः करणैरर्थसाधकत्वं तदिहाचक्षः-श्रोत्रमिति वार्यते "पश्यत्यचश्चः

स भृणोत्यकर्णः" (इवे० उ० ३। १९) इत्यादिदर्शनात । किं च तदपाणिपादं कर्मेन्द्रिय-

रहितमित्वेतत् । यत एवमग्राह्य-मग्राहकं चातो नित्यम्, अविनाशि, विश्वं विविधं ब्रह्मादि-स्यावरान्तप्राणिभेदैर्भवति इति

विश्वम् । सर्वगतं व्यापकमाकाश-

स्थ्उत्त्रादि या शुरुत्रादि द्रव्यके धर्म ही वर्ण हैं-- ने वर्ण जिसमें विद्यमान नहीं हैं वह अभर अवर्ण है:

अचमु:श्रोत्र--चमु (नेत्रेन्द्रिय) और श्रोत्र (कर्णेन्द्रिय) ये सम्पूर्ण प्रागियोकी नाम (शन्द) और रूपको करनेवाली इन्द्रियाँ हैं, वे ग्रहण जिसमें नहीं है उसे ही 'अचझ:-

श्रोत्रः कहते है । 'यः सर्वज्ञः सर्विवत्' इस श्रुतिमें पुरुषके लिये चेननायस्य विशेषण दिया गया है, अतः अन्य संसारी जीवोंके समाम उसके लिये भी चक्षुःश्रोत्रादि इन्द्रियों-से अर्थसाधवत्व प्राप्त होता है, यहाँ

निपेव किया जाता है जैसा कि उसके विषयमें "विना नेत्रवाला होका भी देखना है, दिना कान-वाडा होका भी सुनना हे" हत्यादि क्यन देखा गया है। यही नहीं, वह अपाणिपाद

कहमार

'अचक्षःश्रोत्रम्'

अर्थात् कर्पेन्द्रियोंसे भी रहित है । क्योंकि वह अप्राह्य इस प्रकार और अफ्राहक भी है, इसलिये वह नित्य--अविनाशी है । तथा विमु-इह्यासे लेकर स्थावरपर्यन्त प्राणि-भेदसे वह विविध (खनेक प्रकारका) हो जाता है, इसलिये विस् है,

सर्वगत--व्यापक है और शब्दादि

शब्दादिस्थलत्व-कारणरहितत्वात । शब्दादयो ह्याकाशवाय्वादीनाम्रत्तरोत्तरं स्थलत्वकारणानि तदभावात सुम्रह्मम् । किं च तद्व्ययमुक्तधर्म-त्वादेव न व्येतीत्यव्ययम्। न हि अनङ्गस्य स्वाङ्गापचयलक्षणो व्ययः सम्भवति शरीरस्येव । नापि कोशा-पच्यलक्षणो व्ययः सम्भवति राज्ञ इव । नापि गुणद्वास्को व्ययः सम्भवत्यगुणत्वात्सर्वातम-कत्वाच ।

यदेगंलक्षणं भृतयोनि भृतानां कारणं पृथिवीय स्थायरजङ्ग-मानां परिपव्यन्ति सर्वत आत्म-भृतं सर्वसाक्षरं पञ्चन्ति धीरा धीमन्तो विवेकिनः । ईटशमक्षरं यया विद्ययाधिगम्यते सा परा विद्येति समुदाकार्थः ॥ ६ ॥ स्थुळताके कारणोंसे रहित कारण आकाशके समान अत्यन्त सूक्ष है । शब्दादि गुण ही आकाश-वायु आदिकी उत्तरोत्तर स्थ्लताके कारण हैं, उनसे रहित कारण वह [अक्षरवहा] सुस्क्ष्म . है। तया उपर्युक्त धर्मवाला होनेसे ही कभी उसका व्यय (हास) नहीं होता इसिटिये वह अध्यय है; क्योंकि अङ्गहीन वस्तका शरीरके समान अपने अङ्गोंका क्षयरूप व्यय नहीं हो सकता, न राजाके समान कोशञ्जयरूप व्यय ही सम्भव है और न निर्गुण तया सर्वास्मक होनेके कारण उसका गुणक्षयद्वारा ही व्यय हो सकता है।

पृथिवी जैसे स्थायर-जङ्गम जगत्का कारण है उसी प्रकार जिस ऐसे रुक्षणोंवाले भूतयोति— भूतोंके कारण सत्रके आस्मभूत अक्षप्रकाको धीर— युद्धिमान्— विवेकी पुरुप सब और देखते हैं, ऐसा अक्षर जिस विवासे जाना जाता है वहीं परा विचा है—यह इस सम्पूर्ण मन्त्रका तार्यपे हैं ॥ इ॥

अक्षरमसमा विश्व-कारणत्व

भृतयोन्यक्षरमित्युक्तम्। तत्कर्थं । पहले कहा वा चुका है कि अक्षरत्रहा भृतोंकी योनि है । उसका भृतयोनित्वमित्युच्यते प्रसिद्ध- | वह भृतयोनित्व किस प्रकार है, सो प्रसिद्ध दृष्टान्तोंद्वारा बतलाया जाता है-द्रप्रस्तै:

यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते च यथा पृथिच्यामोपघयः सम्भवन्ति ।

यथा सतः पुरुपात्केशलोमानि

तथाक्षरात्मस्भवतीह विश्वम् ॥ ७ ॥

जिस प्रकार मकडी जालेको बनाती और निगर जाती है। जैसे पृथिवीमें ओपवियां उत्पन्न होती हैं और जैसे सजीव पुरुपसे केश एवं लोम उत्पन्न होते हैं उसी प्रकार उस अक्षरसे यह विश्व प्रकट होता है ।

यथा लोके प्रसिद्ध्-ऊर्ण-। नाभिर्छताकीटः किश्चित्कारणा-न्तरमनपेक्ष्य स्वयमेव सृजते स्व- विषक्तरणकी अपेक्षा न कर स्वयं शरीराज्यतिरिक्तानेव तन्तुन्यहिः ही अपने शरीरसे अभित्र तन्तुओंको प्रसारयति पुनत्तानेव गृहते च रचती अर्थात् उन्हें वाहर फैटाती गृह्याति स्वारमभावमेवापादयति । पृथिव्यामीपधयो । अभिन कर देनी है, तथा जैसे त्रीद्यादिस्थावरान्ता इत्यर्थः । खात्माच्यतिरिक्ता एव प्रभवन्ति । यथा च सतो विद्यमानाज्जीवतः पुरुपारकेशलोमानि केशाश्र लोमानि च सम्भवन्ति विल-क्षणानि । लीम उत्पन्न होते है ।

यथैते दृष्टान्तास्तथा विलक्षणं च निमित्तान्तरानपे-**क्षाद्ययोक्तलक्षणादक्षरात्मम्भवति**

जिस प्रकार छोकमें प्रसिद्ध है कि कर्णनामि—मकड़ी किसी अन्य है और फिर उन्होंको गृहीत भी कर लेती है, यानी अपने शरीरसे

प्रियेत्रीमें त्रीहि-यह इत्यादिसे लेकार बृक्षपर्यन्त समस्त ओपधियाँ उससे अभिन्न ही उत्पन्न होती हैं और जैसे सत्—विद्यमान अर्यात् जीवित पुरुषसे उससे विलक्षण केहा और

नैसे कि ये दृष्टान्त है उसी प्रकार इस संसारमण्डलमें इससे विभिन्न और समान छक्षणींत्राटा यह विस्व—समस्त जगत् किसी अन्य विच्वं समस्तं जगत्। अनेकदृष्टा-न्तोपादानं तु सुखार्थप्रवोध-नार्थम् ॥ ७ ॥

इह संसारमण्डले | निमित्तकी अपेक्षा न करनेवाले उस उपर्युक्त रुक्षणविशिष्ट अक्षरसे ही उत्पन्न होता है । ये अनेक दृष्टान्त केवरु विषयको सरलतासे समझनेके लिये ही लिये गये हैं ॥ ७ ॥

जगत् है वह इस क्रमसे उत्पन्न

होता है, वेरोंकी मुझी फेंक देनेके समान एक साथ उत्पन्न नहीं होता । इस प्रकार उस कमके नियमको

वतलानेकी इन्छावाले इस मन्त्रका

स्रष्टिकम

यह्रसाण उत्पद्यमानं विस्तं निससे उत्पन्न होनेशाला जो तदनेन क्रमेणोत्पद्यते न युगप-द्भदरमुप्टिप्रक्षेपचदिति, क्रमनियम-निनक्षार्थोऽयं मन्त्र आरम्यते— । आरम्म किया जाता है—

चीयते बहा ततोऽन्नमभिजायते। तपसा

अन्नात्प्राणो मनः सत्यं छोकाः कर्मसु चामृतम् ॥ ८ ॥

[ज्ञानरूप] तपके द्वारा ब्रह्म कुछ उपचय (स्थूलता) को प्राप्त हो जाता है, उसीसे अन्न उत्पन्न होता है। फिर अन्नसे क्रमशः प्राण, मन, सत्य, छोक, कर्म और कर्मसे अमृतसंहक कर्मकल उत्पन्न होता 意用と用

तपसा ज्ञानेनोत्पत्तिविधिज्ञ-तया भृतयोन्यक्षरं त्रह्म चीयत उत्पिपाद्यिपदिदं

जगदङ्करमित्र

उत्पत्तिविधिका ज्ञाता होनेके कारण तप अर्थात् ज्ञानसे भूतोंका कारण-रूप अञ्चरमञ्ज उपचित होता है: अर्थात् इस बगत्को उत्पन्न करनेकी इच्छा करते हुए वह कुछ स्थूलताको प्राप्त हो नाता है, जैसे अङ्कर-रूपमें परिणत होता हुआ त्रीज कुछ स्थूल हो जाता अववा पुत्र उत्पन्न गच्छति पुत्रमित्र पिता हर्षेण । एवं सर्वज्ञतया स्रष्टिस्थिति-

एवं सर्वज्ञतया सृष्टिस्थिति-संहारमाक्तियिज्ञानवत्त्रयोपचितात् तनो ब्रह्मणोऽचमद्यते सुज्यत इत्यन्नमञ्चाकृतं साधारणं संसा-रिणां व्याचिकीर्षितायस्यारूपेण अभिज्ञायत उत्पद्यते । तनश्च

अन्याकृताद्वचानिकीपितानस्थातः अकात्प्राणो हिरण्यगर्भे त्रहाणो ज्ञानकियाज्ञकरयधिष्ठितजगस्सा-

धारणोऽनिद्याकामकर्ममृतसम्र-दायवीजाङ्करो जगदारमाभिजायत

इत्यनुपङ्गः ।

तसाच प्राणानमनो सन आख्यं सङ्कल्पनिकल्पसंज्ञयनिर्णयाद्या-त्मकमभिजायते । ततोऽपि संकल्पाद्यात्मकानमनसः सत्यं सत्याख्यमाकाद्यादि भृतपञ्चकम् अभिजायते।तसात्सत्याख्याद्वत-पञ्चकाद अण्डकमेण सप्तलोका

मरादयः । तेषु मनुष्यादिप्राणि-

करनेकी इंग्डावाल पिता हर्पसे उद्घसित हो जाता है।

उद्यास्ति हो जाता है।

इस प्रकार सर्वेड़ द्वीनेके कारण
स्रिष्टि, स्थिनि और संदार-राकिकी
विज्ञानवतासे चृद्धिको प्राप्त हुए
उस ब्रह्मसे अल-----वो खाया यानी

उस ब्रह्मस अल्लान्स खाया पाना भोजन किया जाय उसे अन्न कहते हैं, वह संश्का साधारण कारणस्ता अध्याकृत मंसारियोंकी व्याचिकीर्यन (व्यक्त की जाने-

वाछी) अवस्थारूयसे उपपन्न होता है । उस अन्याकुनसे यानी न्याचि-कीर्गित अवस्थावाले अन्तसे प्राण-----हिरण्यमर्भ यानी इसकी क्रान और क्रियाशक्तियोंसे अभिष्टित, न्यप्टि वीर्योका समिष्टिस्त्य तथा अविद्या,

जावाका समाधक्य तया आवद्या, काम, कर्म और भूतोंके समुदायक्ष्प बीजका अङ्कुर जगदामा उत्पन्न होता है । यहाँ प्राण राज्यका 'अभिनायते'

क्रियासे सम्बन्ध है । तथा उस प्राणसे मन यानी

संकर्य, विकत्य, संशय और निर्मय आदि जिसका स्वत्य है वह मन नामवान्य अन्तःक्तरण उपन्न होता है। उस सङ्क्लादिक्स मनसे भी सत्य—सत्यनामक आकाशादि मृतपञ्चककी उत्पत्ति होनी है। किर उस सन्यसंब्रक भूनपञ्चकते इक्षाण्ड-

क्रमसे भू आदि सात छोक अपन्न होते हैं। उनमें मनुष्यादि प्राणियोंके

च निमित्तभृतेष्वसृतं फलम् । यात्रत्कर्माणि कल्पकोटि-शतरपि न विनश्यन्ति तावरफलं न विनव्यति इत्यमृतम् ॥ ८ ॥

वर्णाश्रमक्रमेण कर्माणि । कर्मसु । वर्ण और आश्रमके क्रमसे कर्म होते हैं तया उन निमित्तभूत कमेरिसे अमृत--कर्मजनित फल होता है। जनतक सौ करोड़ कल्पतक भी कर्मीका नाश नहीं होता तत्रतक उनका फल भी नष्ट नहीं होता; इसलिये कर्मफलको 'अमृत' कहा है ॥ ८ ॥

उक्तमेवार्थमुपसंजिहीर्पुर्मन्त्रो

पूर्वोक्त अर्थका ही उपसंहार करनेकी इच्छात्राला [यह नवम] मन्त्र आगे कहा जानेवाला अर्थ

प्रकरणका उपसंहार

वक्षमाणार्थमाह---

यः सर्वेज्ञः सर्वेविद्यस्य ज्ञानमयं तपः। तस्मादेतद्वह्य नाम रूपमन्नं च जायते ॥ ९ ॥

जो सत्रको [सामान्यरूपसे] जाननेवाला और सत्रका त्रिरोपङ् है तथा जिसका ज्ञानमय तप है उस अभ्रत्नस से ही यह ग्रहा (हिरण्यगर्भ), नाम, रूप और अन्न उत्पन्न होता है ॥ ९ ॥

उक्तलक्षणोऽक्षराख्यः । सर्वेज: सामान्येन सर्वे जानातीति सर्वज्ञः । विशेषेण सर्व वेत्तीति सर्ववित । यस ज्ञानमर्थ ज्ञान-विकारमेव सार्वेज्यलक्षणं तपो नायासलक्षणं तसाद्यथोक्तात सर्वज्ञादेतदुक्तं कार्यलक्षणं त्रहा हिरण्यगर्भारुयं जायते । किं च

नो ऊपर कहे हुए छक्षणोंवाला अक्षरसंज्ञक ब्रह्म सर्वज्ञ----सबको सामान्यरूपसे जानता है, इसछिये सर्वज्ञ और विशेषरूपसे सब कुछ नानता है इसिंग्ये सर्ववित है, जिसका ज्ञानमय अर्थात सर्वजतारूप ज्ञानविकार ही तप है--आयास-रूप तप नहीं है उस उपर्यक्त सर्वज्ञसे ही यह पूर्वोक्त हिएप्यगर्भ-संज्ञक कार्यव्रक्ष उत्पन्न होता है। स्थ्रणम्, स्पमिदं जुक्तं नील[्] सार षड् देवदत्त-यहादत्त दृग्यादि भारतादि, अन्तं च ब्रोहिषवादि-विमा ब्रोहिसवादिस्य अन्न उपन लक्षणं जागते पूर्वमन्त्रोक्तक्रमेण, होता है । अतः पूर्वमन्त्रसे इतका इत्यविरोधो द्रश्च्यः ॥९॥ अविरोध समझना चाहिये ॥९॥

नामासी देवदत्तो यज्ञदत्त इत्यादि | तथा उसीसे पूर्वोक्त मञके कमातु-

हावर्यवेदीयमुण्डकोपनिषद्वाण्ये प्रथममुण्डके प्रयमः खण्डः ॥ १ ॥

द्वितीय खण्ड

का निरूपण

साङ्गा बेदा अपरा विद्योक्ता। **जिल्लाम** थन्नं च जायत इत्यन्तेन ग्रन्थेन उक्तलक्षणमक्षं यया विद्यया अधिगम्पत इति परा विद्या सनिवेषयोक्ता । अवः परमनयो-विद्ययोदिषयां विवेक्तव्या संसार-मेक्षावित्युचर्त ग्रन्थ आरम्यते ।

कपर 'ऋग्वेदो यसुर्वेदः' श्रापदि [पञ्चम] मन्त्रसे अर्हो-सहित वेदोको अपरा विधा बतलपा है । तथा 'यत्तरद्वेस्यम्' इत्यादिसे लेक्द्र 'नामह्त्यमन्नं च जायते' यहाँतकके प्रन्यसे जिसके द्वारा उपर्युक्त लक्षणवाले अभूरका हान होता है उस परा विधाका उसके निशेषणोंसहित वर्णन किया । इसके पथात् इन दोनों विदाओके विषय संसार और मोक्षका विकेक कारता है; इसीलिये सागेका ग्रन्थ खारम्भ निया जाता है।

तत्रापरविद्याविषयः कर्त्रादि साथनक्रियाफलभेद-

संसारनोक्षयोः

रूपः संसारोऽनादिः

अनन्तो दुःखब्स्रस्पत्वाद्धातच्यः प्रत्येकं शरीरिभिः
सामस्त्येन नदीस्रोतोवद् च्ययच्छेदरूपसम्बन्धः । तदुपशमलक्षणो
मोक्षः परविद्याविषयोऽनाद्यनन्तोऽजरोऽमरोऽम्रतोऽभयः शुद्धः
प्रसन्नः खात्मप्रतिष्ठालक्षणः
परमानन्दोऽद्वयं इति ।

पूर्व तायदपरविद्याया विषयप्रदर्शनार्थमारम्भः । तद्दर्शन हि
तिक्वेंदोपपत्तः । तथा च
वस्यित—'परीह्य स्रोकान्कर्मचितान्'(मु०उ०१।२।१२)
इन्यादिना । न हाप्रदर्शिते
परीक्षोपपद्यत इति तत्प्रदर्शयनाह—

उनमें अपरा विद्याका विषय संसार है, जो कर्ता-करण आदि साधनोंसे होनेवाले कर्म और उसके फलकरूप भेदवाच्य अनादि, अनन्त और नदीके प्रवाहके समान अविच्छिन सम्वन्ववाला है तथा हु:खरूप होनेके कारण प्रत्येक देहचारीके लिये सर्वया स्याव्य है । उस (संसार) का उपशमरूप मोक्ष परा विद्याक्त लिय है और वह अनादि, अनन्त, अजर, अमर, अमृत, अमय, शुद्ध, प्रसन्न, खख-रूपमें स्थितिरूप तथा परमानन्द

एवं अदितीय है ।

उन दोनोंमें पहले अपरा
विवाका विपय दिखलानेके लिये
आरम्भ किया जाता है, क्योंकि
उसे जान लेनेपर ही उससे विराग
हो सकता है । ऐसा ही प्रिश्च
लेकान्कर्मियतान् इत्मादि बाक्योंसे
आगे कहेंगे भी । विना दिखलाये
हुए उसकी परिक्षा नहीं हो सकती;
अतः उस (कर्मफल) को दिखलाते

तदेतत्सत्यं मन्त्रेषु कर्माणि कवयो यान्यपद्यंस्तानि त्रंतायां बहुधा सन्ततानि । तान्याचरथ नियतं सत्यकामा एष वः पन्थाः सुकृतस्य स्रोके ॥ १ ॥

ह्रए कहते हैं---

खंण्ड २] बुद्धिमान् ऋषियोने जिन कर्मोंका मन्त्रोमें साक्षात्कार किया था वही यह सत्य है, त्रेतायुगमें उन कर्मोंका अनेक प्रकार विस्तार हुआ । संय (कर्मफल) की कामनासे युक्त होकर उनका नित्य आचरण करो;

तदेतत्सत्यमधितथम् । कि तत्रीमन्त्रेष्ट्रग्वेदाद्याख्येषु कर्माणि अग्निहोत्रादीनि मन्त्रेरेव प्रकाशि-तानि कत्रयो मेधाविनो वसिष्ठा-यान्यपदयनदृष्टवन्तः दयो यत्तदेतत्सत्यमेकान्तपुरुपार्थसाध-तानि नत्यात विहितान्यपिदृष्टानि त्रेतायां त्रयीसंयोगलक्षणायां हौत्राध्वर्यवौद्घात्रप्रकारायामधि-करणभूतायां बहुधा बहुप्रकारं सन्ततानि प्रवृत्तानि प्रायज्ञः प्रवसानि ।

कर्मिभि: क्रियमाणानि त्रेतायां वा युगे युर्व तान्याचरथ निर्दर्तयत नियतं नित्यं सत्य-यथाभृतकर्मफलकामाः सन्तः । एप यो युष्माकं पन्था मार्गः सुकृतस्य स्वयं निर्वर्तितस्य कर्मणो लोके फलनिमित्तं लोक्यते भज्यत इति कर्मफलं

होकमें यही तुम्हारे हिये सुकृत (कर्मफलकी प्राप्ति) का मार्ग है ॥ १ ॥ वही यह सत्य अर्थात् अमिथ्या है। वह क्या ? ऋग्वेदादि मन्त्रोंमें मन्त्रोद्वारा ही प्रकाशित अम्निहोत्राद्दि कर्मोंको कत्रियों अर्थात

वसिष्ठादि मेवावियोंने देखा था.

वही पुरुपार्थका एकमात्र साधन

होनेके कारण यह सत्य है। वे ही वेदत्रिहित और श्रापिद्द कर्म त्रेतामें-[ऋग्वेदविहित] हीत्र, [यजुर्वेदोक्त] आध्वर्यव और [सामवेदविहित] औद्रात्र ही जिसके प्रकारभेद हैं उस अधि-त्रयीसंयोगरूप अनेक प्रकार सन्तत--प्रवृत्त हुए. अथवा कर्मठोंद्वारा किये जाकर प्रायशः त्रेतायुगमे प्रवृत्त हुए ।

उनका नियत—नित्य आचरण करो । यही तुम्हारे सुकृत—खयं किये हुए कर्मोंके छोककी प्राप्तिके छिये मार्ग है। फलके निमित्तसे लोकित, दृष्ट अथवा भोगा जाता है इसलिये कर्मकल 'लोक' कहलाता है; उस

अतः सत्यकाम यानी यथाभूत

कर्मफलकी इच्छावाले होकर सम

लोक उच्यते; तदर्थं तत्प्राप्तय [(कर्मफळ) के लिये वर्यात् उसकी प्राप्तिके छिये यही मार्ग है । तात्पर्य एप मार्ग इत्यर्थः । यान्येतानि वह है कि नेदन्त्रीमें विहित जो ये अग्निहोत्रादीनि त्रय्यां विहितानि अभिहोत्र आदि कर्म हैं वे ही यह कर्माणि तान्येष पन्था अवस्थ-मार्ग यानी अवस्य फलप्राप्तिका फलप्राप्तिसाधनसित्यर्थः ॥ १ ॥ । सावन हैं ॥ १ ॥

अग्निहोत्रका वर्णन

तत्राग्निहोत्र मेव तावरप्रथमं | उनमें सबसे पहले प्रदर्शित करनेके लिये अग्निहोत्रका ही वर्णन

प्रदर्शनार्थम्ब्यते सर्वकर्मणां किया जाता है, क्योंकि [अग्नि-

प्राथम्यात् । तत्कथम् ?

यदा लेलायते हार्चिः समिद्धे हव्यवाहने ।

तदाज्यभागावन्तरेणाहुतीः प्रतिपादयेत् ॥ २ ॥ जिस समय अम्निके प्रदीप होनेपर उसकी ज्वाला उठने लगे उस

समय दोनों आज्यभागोंके* मध्यमें प्रातः और सायंकाल । आहुतियाँ डाले॥२॥

यदेवेन्थनैरभ्याहितैः सम्य-। गिर्हे समिद्धे हव्यवाहने लेलायते

चलत्यचित्तदा तस्मिन्काले **लेलायमाने** चलत्यचिष्याज्य-

भागात्राज्यभागयोरन्तरेण मध्य

जिस समय सब और आधान किये हुए ईंघनद्वारा सम्बक् प्रकार-से इंद्र अर्वात प्रज्ववित होनेपर

साध्य कमोंमें] उसीकी प्रधानता

है। सों किस प्रकार ?

अग्निसे जाल उठने लगे तब---उस समय व्यालाओंके चछल हो उठने-पर आज्यमार्गोके अन्तर—मध्यमे

ा दर्श-योर्णमास यग्रमें आह्वनीय अग्निके उत्तर और दक्षिण ओर (अग्नये स्याहा' तथा 'सोमाय स्वाहा' इन मन्त्रोंसे दो प्रवाहुवियाँ दी जाती हैं । उन्हें आव्यभाग कहते हैं । इनके बीचका भाग 'आवापस्थान' बहलाहा है । शेष सब आहतियाँ उनीमें दी वासी हैं।

वचनम् ॥२॥

आत्रापस्थान आहुतीः प्रतिपाद-येत्प्रक्षिपेदेशतामुद्दिश्य । अनेकाह-त्रका होनेशले प्रयोगकी अपेशासे यहाँ-प्रयोगापेक्षयाहुतीर्तित यहु-(आहुतीः) इस बहुवचनका प्रयोग किया गया है ॥ २ ॥

विधिहीन कर्मका कुफल

एप सम्यगादुतिप्रक्षेपादि-लक्षणः कर्ममागों लोकप्राप्तये पन्थात्तस्य च सम्यक्षरणं दुप्करस्। विपत्तयस्त्वनेका भवन्ति। कथम् ?

यस्याग्निहोत्रमदर्शमपौर्णमास-मचातमीस्यमनाग्रयणमतिथिवर्जितं च । अहुतमबैश्वदेवमविधिना हुत-

मासप्तमांस्तस्य लोकान्हिनस्ति ॥ ३ ॥

जिसका अग्निहोत्र दर्श, पौर्णमास, चातुर्मास्य और आप्रयण—इन क्रमोंसे रहित, अतिथि-पूजनसे वर्जित, यथासमय किये जानेवाले हवन और वैश्वदेवसे रहित अयंत्रा अविधिपूर्वक हवन किया होता है, उसकी मानो सात पीड़ियोका वह नाश कर देना है ॥ ३ ॥

यसाप्तिहोत्रिणोऽप्रिहोत्रमदर्शे जिस अन्तिहोत्रका अप्तिहोत्र दर्शोल्पेन कर्मणा वर्जितम् । अप्तिहोत्रिणोऽवश्यकर्तव्यस्वाद् दर्शस्य । अप्तिहोत्रसम्बन्ध्यप्तिहोत्र-वर्शस्य । अप्तिहोत्रसम्बन्ध्यप्तिहोत्र-वर्शस्य । अप्तिहोत्रसम्बन्ध्यप्तिहोत्र-वर्शस्य । अप्तिहोत्रसम्बन्ध्यप्तिहोत्र-वर्शस्य । अप्तिहोत्रसम्बन्ध्यप्तिहोत्र-वर्शस्य । अप्तिहोत्रसम्बन्ध्यप्तिहोत्र-

माणमित्येतन् । तथापोर्णमासम् इत्यादिष्यप्यग्निहोत्रविशेषणत्यं अग्रिहोत्राङ्गत्वस द्रप्रन्यम्, अविशिष्टत्वात् । अपौर्णमासं पोर्णमासकर्मवर्जितम्, अचातु-चातुर्मास्यकर्मनजितम्, अनाग्रयणमाग्रयणं शरदादि-कर्तव्यं तच न कियते यस, चातिथिपजनं तथातिथिवर्जितं चाहन्यहन्यक्रियमाणं यस्य. खर्यं सम्यगप्रिहोत्रकालेऽहृतम्, अदर्शादिवदवैश्वदेवं वैश्वदेव-कर्मवर्जितम्, हयमानमप्यविधिना हुतं यथाहुतमित्येतद दु:सम्पादितमसम्पादितम् अभिहात्राद्यपलिखतं कर्म 僦 करोतीत्युच्यते ।

। अतः जिसके प्रयुक्त हुआ है द्वारा इसका अनुष्ठान नहीं किया जाता । इसी प्रकार 'अपौर्णमासम्' आदिमें भी अग्निहोत्रका त्रिरोपणस्य देखना चाहिये, स्योंकि अग्निहोत्रके अङ्ग होनेमें उन [पौर्णमास आदि] की दर्शसे समानता है । अतः जिनका अग्निहोत्र] अपौर्णमास---पौर्णमास कर्मसे रहित, अचा-तुर्मास्य--चातुर्मास्य कर्मसे रहित. अनात्रयण——शरदादि ऋतओंमें िनवीन अन्तरे विभया जानेयाला जो आग्रयण कर्म है वह जिस (अग्निहोत्र) का नहीं किया जाता वह अनाप्रयण है, तथा अतिथि-वर्जित----जिसमें नित्यप्रति अतिथि-प्रजन नहीं किया गया, ऐसा होता है और जो स्वयं भी, जिसमें विधिपूर्वक अग्निहोत्रकालमें हवन नहीं किया गया, ऐसा है तथा जो अदर्श आदिके समान अवैश्वदेव----वैश्वदेव कर्मसे रहित है और यदि ि उसमें] हवन भी किया गया है, तो अविविधूर्वक ही किया गया है. यानी यथोचित रीतिसे जिसमें हवन नहीं किया गया ऐसा है; इस प्रकार अनुचित रीतिसे किया हुआ अथवा विना किया हुआ अग्निहोत्र आदिसे उपलक्षित कर्म क्या करता है ? सो वतन्त्रया जाता है....

आसप्तमान्सप्तमसहितांस्तस्य

कर्तुर्लोकान्हिनस्ति हिनस्तीव आयासमात्रफलत्वात्।सम्यक्किय-

माणेषु हि कर्मसु कर्मपरिणामा-

वुरूपेण भृरादयः सत्यान्ताः

सप्त लोकाः फलं प्रापयन्ते । ते

लोका एवंभूतेनामिहोत्रादि-

कर्मणा त्वप्राप्यत्याद्धिस्यन्त इव । आयासमात्रं त्वन्यभिचारीत्यतो

हिनस्तीत्युच्यते ।

पिण्डदानाद्यतुग्रहेण वा

सम्यध्यमानाः पितृपितामह-

प्रपितामहाः पुत्रपौत्रप्रपौत्राः

स्वात्मोपकाराः सप्त लोका उक्त-

प्रकारेणाग्निहोत्रादिना न भव-

न्तीति हिंस्यन्त इत्युच्यते ॥ ३ ।

वह कर्म फलवाला होनेके कारण उस कर्ताके सातों---सप्तम लोकसहित सम्पूर्ण लोकोंको नष्ट--विध्वस्त-सा कर देता है । कर्मोंका ययात्रत् अनुष्टान किया जानेपर ही कर्मफलके अनुसार भूलेंकिसे लेकर सत्यलोकपर्यन्त सात डोक फल्रूपसे प्राप्त होते हैं। वे छोक इस प्रकारके अग्रिहोन्नादि कर्मसे तो अव्राप्य होनेके कारण मानो नष्ट ही कर दिये जाते हैं। हाँ. उसका परिश्रममात्र फल हो अन्यभिचारी---अनिवार्य है, इसी-'हिनस्ति' अर्थात् वह अग्निहोत्र उसके सातों लोकोंको नष्ट कर देता है] ऐसा कहा है। अथवा पिण्डदानादि अनुप्रहके

द्वारा यनमानसे सम्बद्ध पिता, पितामह और प्रपितामह [ये तीन पूर्वपुरुष] तथा पुत्र, पौत्र और प्रपौत्र [ये तीन आगे होनेवाटी सन्तितयाँ ये ही अपने सहित] अपना उपकार करनेवाटे सात टोक है । ये उक्त प्रकारक अग्निहोत्र आदिसेप्राप्त नहीं होते; इसन्दिये प्नष्ट कर दिये जाते हैं? इस प्रकार कहा

जाता है।। ३।।

अग्निकी सात विहाएँ

कार्ला कराली च मनोजवा च सुलोहिता या च सुधूम्रवर्णा। स्फुलिङ्गिनी विश्वरुची च देवी

लेलायमाना इति सप्त जिह्नाः ॥ ४ ॥

काली, कराली, मनोजवा, मुलोहिता, सुवृम्रवर्णा, स्फुलिङ्गिनी और विरयहची देवी-ये उस (अग्नि) की लपलपाती हुई सात निहाएँ हैं ॥ ४ ॥

स्फलिङ्गिनी विश्वरुची च देवी माना अग्नेईविराह्नतिग्रसनार्था एताः सप्त जिह्याः ॥ ४ ॥

काली कराली च मनोजवा च काली, कराली, मनोजवा, सुलोहिता या च सुधूम्रवर्णा सुलोहिता, सुधूम्रवर्णा, स्कुलिङ्गिती और विश्वरुची देवी--ये अग्निकी लेलायमाना इति सप्त जिह्वाः । लपलपाती हुई सात जिहाएँ हैं। काली-काल्याचा विश्वरुच्यन्ता लेलाय- से लेकर विश्वरुचीतक--ये अग्निकी सात चन्नल जिहाएँ हवि--आहुति-का ग्रास करनेके लिये हैं। १ ।।

> विधिवत् अग्निहोत्रादिसे स्वर्गप्राप्ति एतेषु यश्चरते भ्राजमानेषु यथाकालं चाहुतयो ह्याददायन् । तं नयन्त्येताः सूर्यस्य रङ्भयो

> > यत्र देवानां पतिरेकोऽधिवासः ॥ ५ ॥

जो पुरुष इन देदीप्यमान अग्निशिखाओंमें यवासमय आहुतियाँ देता हुआ [अग्निहोत्रादि कर्नका] आचरण करता है उसे ये सर्थ-की किरणें होकर वहाँ ले जाती हैं वहाँ देवताओंका एकमात्र खामी गहता है ॥ ५ ॥

एतेप्वग्निजिह्नाभेदेषु योऽप्रि- | होत्री चरते कर्माचरत्यग्निहोत्रादि भ्राजमानेषु दीप्यमानेषु । यथा-कालं च यस्य कर्मणो यः कालस्तत्कालं यथाकालं यज्ञमा-नमाददायन्नाददाना आहतयो यजमानेन निर्वर्तितास्तं नयन्ति प्रापयन्त्येता आहुतयो या इमा अनेन निर्वर्तिताः सर्यस्य रहमयो भृत्वा रश्मिद्वारेरित्यर्थः । यत्र यसिन्खर्गे देवानां पतिरिन्द्र एकः सर्वानुपरि अधि वसतीत्य-धिवासः ॥ ५ ॥

जो अग्निहोत्री इन भाजमान---दीप्रिपान् अग्निजिहाके भेदोंमें यथा-काल यानी जिस कर्मका जो काल है उस कालका अतिक्रमण न करते हुए अग्निहोत्रादि कर्मका आचरण करता है, उस यजमानको इसकी दी हुई वे आहुतियाँ सूर्यकी किरणें होकर अर्थात सर्वकी किरणोंद्वारा वहाँ पहुँचा देती हैं जहाँ-जिस स्वर्गलोकमें देवताओंका एकमात्र पति इन्द्र सबके ऊपर अविवास--अविद्यान करता है।५।

कथं सूर्यस्य रश्मिभिर्यजमानं |

वहन्तीत्युच्यते-

वे सूर्यकी किरणोद्धारा पजमानको किस प्रकार ले जाती है, सो त्रतलाया जाता है—

तमाहुतयः सुवर्चसः सूर्यस्य रहिमभिर्यजमानं वहन्ति ।

वाचमभित्रदन्त्योऽर्चयन्त्य

एष वः पुण्यः सुकृतो ब्रह्मलोकः ॥ ६ ॥

वे दीतिमती आहुतियाँ 'आओ, आओ, यह तुम्हारे सुकृतसे प्राप्त हुआ पवित्र ब्रह्मछोक हैं ऐसी प्रिय वाणी कहकार यज्ञमानका अर्चन (सत्कार) करती हुई उसे ले जाती है ।। ६ ॥

एह्येहीत्याह्वयन्त्यः सुवर्च-वे दीप्तिमती आहुतियाँ 'आओ, सो दीप्तिमत्यः किं च प्रियाम् आओ इस प्रकार पुकारती तथा प्रिय इप्टां वाचं स्तुत्यादिरुक्षणामभि- यानी स्तुति आदिरूप इप्टवाणी बोल-

वदन्त्य उचारयन्त्योऽर्चयन्त्यः पूजयन्त्यश्चेप वो युष्माकं पुण्यः सुकृतः पन्था त्रहालोकः फलरूपः एवं प्रियां वाचमभित्रदन्त्यो वहन्तीत्वर्थः । त्रसलोकः स्वर्गः प्रकरणात् ॥ ६ ॥

कर उसका अर्चन---पूजन करती हुई अर्थात् ध्यह तुम्हारे सुकृतका फल-स्त्ररूप पवित्र ब्रह्मलोक है' इस प्रकार प्रिय वाणी कहती हुई उसे ले जाती हैं । यहाँ स्वर्गहीको बहाळोक कहा है, क्योंकि प्रकरणसे यही ठीक माछम होता है ॥ ६॥

इस प्रकार यह ज्ञानरहित कर्म इतने ही फलवाला है । यह अविद्या काम और कर्मका कार्य है; इसलिये

असार और दु:खकी जड़ है, सो

ज्ञानरहित कर्मकी निन्दा

एतच ज्ञानरहितं कर्मैताव-।

त्फलमविद्याकामकर्मकार्यमतो-

ऽसारं दुःखमूलमिति निन्धते--

[!] इसकी निन्दा की जाती है—— ह्येते अददा यज्ञरूपा

अप्रादशोक्तमवरं येषु कर्म । एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति मृहा

जरामृत्युं ते पुनरेवापि यन्ति ॥ ७ ॥ जिनमें [ज्ञानवाह्य होनेसे] अवर---निकृष्टकर्म आश्रित कहा गया

है ने [सोटह ऋचिक तथा यनमान और यजमानपत्नी] ये अठारह यज्ञरूप (यज्ञके सावन) अस्थिर एवं नाशवान् वतळाये गये हैं । जो मृह 'यही श्रेय है' इस प्रकार इनका अभिनन्दन करते हैं, वे फिर भी जरा-मरणको प्राप्त होते रहते हैं ॥ ७ ॥

हि यसादेतेऽदृहा अस्थिरा यज्ञ- वर्योकि सोळह ऋविक तथा यजमान रूपा यज्ञस्य रूपाणि यज्ञरूपा और पत्नी—ये अठारहे यज्ञरूप— यज्ञनिर्वर्तका अष्टादशाष्ट्रादश- यज्ञके रूप यानी यज्ञके सम्पादक,

प्लया विनाशिन इत्यर्थः । 'ध्रव' का अर्थ विनाशी है ।

संख्याकाः पोडक्यत्विजः पत्नी
यज्ञमानःचेरयष्टादश, एतदाश्रयं
क्रमोंकं कथितं शास्त्रेण, येप्यधा
दशस्त्रवरं केनलं ज्ञाननार्जितं कर्माः
अतस्तेपामनरकर्माश्रयाणामप्टादशानामदृदतया क्षत्रस्तरप्जनते
सह फलेन तत्साध्यं कर्म
कृण्डिनगशादिव क्षीरदृष्यादीनां
तत्स्यानां नाशः ।
यत एवमेतत्कर्म श्रेयः श्रेयःकरणामिति येऽभिनन्दन्त्याभहृप्यन्त्यिविकिनो मृहा अतस्ते

जरां च मृत्युं च जरामृत्युं किञ्चि-

त्कार्ल स्वर्गे स्थित्वा पुनरेवापि

यन्ति भृयोऽपि गच्छन्ति ॥७॥

है, अदह---अस्थिर हैं और शास्त्रोंमें हन्होंके आश्रित कर्म वतराना है, अनः उस अबर कर्मके उन अठारह आश्रयोंके अददतावश क्षम अर्थात् विनाशशील होनेके कारण उनसे निष्पन होनेशला कर्म. कूँडेको नाशसे उसमें रक्खे हुए दूध और दही आदिके नाशके समानः नष्ट हो जाता है। क्योंकि ऐसी वात है, इसिंव्ये जो अविवेकी मुद्र पुरुष ध्यह कर्म श्रेय यानी श्रेयका साधन है' ऐसा मानकर अभिनन्दित-अयन्त हर्षित होते है वे इस (हर्ष) के द्वारा नरा और मृत्युको प्राप्त होते हैं; अर्थात् कुछ समय स्वर्गमें रहकर फिर भी उसी जन्म-मरणको प्राप्त

हो जाते हैं॥ ७॥

जिनमें वेतल जानरहित कर्म आश्रिन

अविवायता कर्मवेशी दुर्दशा फिश्च । तथा— अविद्यायामन्तरे वर्दभानाः स्वयं घीराः पण्डितं मन्यमानाः । जङ्घन्यमानाः परियन्ति : मृद्धा

अन्धेनैय नीयमाना यथान्घाः ॥ ८ ॥ अविवाने मच्चमें रहनेबाले और अपनेको वहा बुद्दिमान् तथा पण्डित माननेवाले वे मृद्ध पुरुष अन्वेसे ले जाये वाते हुए अन्वेके समान पीडित होते सब ओर भटकते रहते हैं ॥ ८॥ अविद्यायामन्तरे मध्ये वर्त-। माना अविवेकप्रायाः स्वयं वयमेव धीरा धीमन्तः पण्डिता विदित-वेदितच्याः चेति मन्यमाना आत्मानं सस्भावयन्तस्ते च जद्दन्य-माना जरारोगाद्यनेकानर्थव्रातैः हत्यमाना भृशं पीड्यमानाः परि-यन्ति विभ्रमन्ति युदाः । दर्शन-वर्जितत्यादनधेनैवाचक्षप्केणैव नीयमानाः प्रदर्शमानमार्गा यथा लोकेऽन्धा अक्षिरहिता गर्तकण्ट-कार्दा पतन्ति नहत् ॥ ८ ॥

अविद्याने मन्यमें रहनेवाले बहुवा अविवेकी किन्तु 'हम ही बड़े बुद्धिमान् पण्डित—क्षेत्र वस्तको जाननेवाले हैंं ऐसा मानकर अपनेको सम्मानित करनेवाले वे मुद्र पुरुप-जरा-रोग आदि अनेक अनर्धनालसे जङ्गयमान---- इन्यमान अत्यन्त पीडित होते सव घुमते---भटकते रहते हैं। जिस प्रकार लोकमें दृष्टिहीन होनेके कारण अन्धे अर्थात नेत्रहीनसे ले जाते हए---मार्ग प्रदर्शित किये जाते हुए अन्धे---नेत्रहीन पुरुप गडदे और कॉट आहिमें गिरते रहते हैं उसी प्रकार [वे मी पीडा पर-पीडा उठाते रहते हैं 111८11

किञ्च-

तया-

अविद्यायां बहुधा वयं कृतार्था इत्यभिमन्यन्ति वालाः । यत्कर्मिणो न प्रवेदयन्ति रागा-

त्तेनात्रसः क्षीणलोकारच्यवन्ते ॥ ९ ॥

बहुधा अविद्यामें ही रहनेत्राले वे मूर्खकोग 'हम कुतार्थ हो गये हैं' इस प्रकार अभिमान किया करने हैं। क्योंकि कर्मछलोगोंको कर्मफल विपयक सगके कारण तत्त्वका ज्ञान नहीं होता, इसलिये वे दु:खार्त्त होकर (कर्मफल क्षीण होनेपर) स्त्रमंसे च्युत हो जाते है ॥ ९ ॥

अविद्यायां बहुधा बहुप्रकारं | वर्तमाना वयमेव कृतार्थाः कृत-प्रयोजना इत्येत्रमभिमन्यन्त्यभि-मानं कुर्वन्ति वाला अज्ञानिनः । यद्यसादेवं कर्मिणो न प्रवेदयन्ति तस्तं न जानन्ति रागात्कर्मफल-रागाभिभवनिमित्तं तेन कारणेन आतुरा दु:खार्ताः सन्तः **श्चीणकर्मफलाः** श्रीपालोकाः स्वर्गलोकाच्च्यवन्ते ॥ ९ ॥

अत्रिद्यामें बहुधा—अनेक प्रकारसे विद्यमान वे अज्ञानी पुरुप 'केवल हम ही कृतार्थ-कृतकृत्य हो गये हैं इसी प्रकार अभिमान किया कारते हैं। क्योंकि इस प्रकार वे कर्मीन्होग रागत्रश यानी कर्मफल-सम्बन्धी रागसे बुद्धिके अभिभूत हो जानेके कारण तस्वको नहीं जान पाते इसलिये वे आतुर---दु:खार्न होकर कर्मफल क्षीण हो जानेपर स्वर्गसे चुन हो जाते हैं ॥ ९ ॥

इप्टापूर्तं मन्यमाना वरिष्ठं नान्यञ्ज्रेयो वेदयन्ते प्रमूढाः। नाकस्य एप्ठे ते सुकृतेऽनुभूत्वे-

मं होकं हीनतरं वा विशन्ति ॥१०॥

इष्ट और पूर्व कर्मीको ही सर्वोत्तम माननेवाले वे महामृद किसी अन्य वस्तुको श्रेपस्कर नहीं समझते। वे स्वर्गलोकके उच्च स्थानमें अपने कर्मफलोंका अनुभव कर इस [मनुष्य] लोक अथवा इससे भी निकृष्ट लोकमें प्रवेश करते है ॥ १० ॥

हुष्टं यागादि श्रीतं कर्म, इष्ट यानी यागादि श्रीतकर्म पूर्व यापीकृपतहागादि सार्व मन्यमाना एतदेवातिशयेन पुरुषार्थक साथन हैं, अनः ये ही पुरुपार्थसाधनं वारिष्ठं प्रधानमिति सर्वश्रेष्ठ यानी प्रधान हैंं इस

चिन्तयन्तोऽन्यद्गत्मज्ञानास्व्य श्रेय:साधनं न वेदयन्ते न जान-न्ति, प्रमृदाः पुत्रपञ्चतन्चादिषु प्रमत्तत्वा मृहाः। ते च नाकस्व यथाकर्मेडोपं विकल्ति ॥ १० ॥

प्रकार मानते अर्थात् चिन्तन करते इए वे प्रमुद्ध-प्रमत्ततावश पुत्र, पञ्च और नान्धवादिमें मुंड हुए लोग आत्मज्ञानसंज्ञक किसी और श्रेय:साधनको नहीं जानते । वे नाक यानी स्वर्गके पृष्ठ—उच स्तर्गस्य पृष्ट उपस्थितने सुकृते स्थानमं अपने सुकृत—भोगायतन भोगायतनेऽनुसृत्वानुस्य कर्मफल | (पुष्यमोगके क्रिये प्राप्त हुए दिन्य सोगायतनेऽनुसृत्वानुस्य कर्मफल | हेह्) में कर्मफल्या अनुस्य कर पुनरिमं लोकं मानुपमसमद्भीन- अपने अवशिष्ट कर्मानुसार फिर तरं वा तिर्वङ्नस्कादिरुक्षणं हिनी मनुष्यक्षेक अथवा इससे निकृष्टतर तिर्वङ्नस्कादिरुक्षणं में प्रवेश करते हैं ॥ १०॥

> तपःश्रन्द्रे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये शान्ता विद्वांसो भैक्ष्यचर्या चरन्तः । सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति

यत्रामृतः स पुरुषो ह्यव्ययात्मा ॥११॥ किन्तु जो शान्त और विद्वान् छोग जनमें रहकर मिक्षावृत्तिका आन्त्रण करते हुए तम और श्रदाका सेवन करते हैं वे पापरहित होया मुर्गद्दार (उत्तरायणमार्ग) से वहाँ जाते हैं जहाँ वह अमृत और अव्यय-

स्वरूप परंप रहता है ॥ ११ ॥

ये पुनस्तद्विपरीता ज्ञानयुक्ता किन्तु इसके विपरीत बो वानग्रस्थाः संन्यासिनस्य तपःश्रद्धे । ह्यानसम्पन्न वानग्रस्थ और संन्यासी । ह्यानग्रस्थ और अद्यान्त्र —अदने । ह्यानग्रस्थ क्षेत्र स्वाध्यमविहितं कर्म । वाज्यविहितं कर्मन्न । वाज्यविहतं क श्रद्धा द्विरण्यगर्भोदिनिषया विद्याः 'श्रद्धा' कहते हैं, उन तप और ते तपःश्रद्धे उपवसन्ति सेवन्ते-ऽरण्ये वर्तमानाः सन्तः शन्ता उपरतकरणग्रामाः, त्रिद्धांसो गृहस्थात्र ज्ञानप्रधाना इत्यर्थः । मेक्ष्यचर्या चरन्तः परिग्रहाभा-वादुपनसन्त्यरण्य इति सम्बन्धः द्धर्यद्वारेण द्धर्योपलक्षितेनोत्तराय-**णेन प**था ते जिरजा विरजसः क्षीणपुण्यपापकर्माणः सन्त इत्यर्थः, प्रयान्ति प्रकर्षेण यान्ति यत्र यसिन्सत्यलोकादायमतः स पुरुषः प्रथमजो हिरण्यगभा ह्यव्ययातमाव्ययस्वभावो यावत्सं-सारखायी । एतदन्तास्तु संसार-गतयोऽपरविद्यागम्याः । नत्र–एतं मोक्षमिच्छन्ति केचित्। न, ''इहैय सर्वे प्रविलीयन्ति कामाः" (मु॰ उ॰ ३।२।२) ''ते सर्वगं सर्वतः प्राप्य धीरा सर्वमेवाविशस्ति" युक्तात्मानः (मु॰ उ॰ ३। २। ५) इत्यादि-

श्रद्धाका वनमें रहका सेवन करते 5: तथा जो शान्त--जिनकी इन्द्रियाँ विपयोंसे निवृत्त हो गयी हैं ऐसे त्रिद्वान् छोग तथा ज्ञान-प्रवान गृहस्थ लोग परिग्रह न करनेके कारण भिक्षाचर्याका आचरण करते हर बनमे रहते हैं वे विरज अर्थात जिनके पाप-पुण्य क्षीण हो गये है ऐसे होकर सर्यद्वार-सर्योपङक्षित उत्तरमार्गसे वहाँ प्रयाण करते-प्रकर्यतः गमन करते है जहाँ-जिस सत्यलोकादिमें वह अमृत और अञ्यवातमा---संसारकी रहनेवाला अन्यय-श्चितिपर्यन्त स्तभाव पुरुष अर्थात् सबसे पहले उत्पन्न हुआ हिरण्यगर्भ रहता है। अपरा विद्यासे प्राप्त होनेवाछी सांसारिक गतियाँ तो वस यहीं-तक हैं। **गङ्गा--- परन्तु** कोई-कोई तो इसीको मोक्ष समझते है 🐍 समाधान-ऐसा समहना उचित

सभाषान—ऐसा समझ्ना उचित नहीं है । ''उसकी सम्पूर्ण कामनाएँ यही ठीन हो जाती है'' ''वे संयतचित्त चीर पुरुष उस सर्वणत इसकी सृत कोर प्राप्त कर सभीमें प्रवेश कर

सव ओर प्राप्त कर सभीमें प्रवेश कर जाते हैं" इत्यादि श्रुतिर्वेसि [म्रद्या-वेत्ताको इसी छोकमें सम्पूर्ण कामना-ओंसे मुक्ति और सर्वाक्रमावकी प्राप्ति क्तालापी गयी है] । इसके सिवा

विद्याप्रकरणे हि प्रश्चे न हाक-सान्मोक्षप्रसङ्गोऽस्ति । स्त्रं त्वापेक्षिकम् । समस्तमपर-साध्यसाधनलक्षणं क्रियाकारककल सेद्भिननं हेत्स एतावदेव यद्धिरण्यगर्भप्राप्त्यव-सानम् । तथा च मनुनोक्तं स्था-वराद्यां संसारगतिमनुक्रामता ''त्रज्ञा विश्वसजो धर्मो महान-व्यक्तमेव च । उत्तमां सान्ति-की मेतां गतिमाहुर्मनी पिणः" (मनु०१२।५०) इति।।११॥ ।

यह मोक्षका प्रकारण भी नहीं है । अपरा विद्याके प्रकरणके चाल् रहते हुए अकस्मात मोक्षका प्रसङ्ग नहीं आ सकता । और उसकी निख्नस्कता (निष्पापता) तो आपेक्षिक है । अपरा विद्याका साध्य-साधनरूप, क्रिया-कारक और फलरूप मेदोंसे भिन्न तथा हैतरूप समस्त कार्य इतना ही है जिसका कि हिरण्यगर्भकी प्राप्तिमें होता है । स्थावरोंसे लेकर ऋमशः संसारगतिकी गणना करते हुए मनजीने भी ऐसा ही कहा है--- "ब्रह्मा, मरीचि आदि प्रजापतिगण, यमराज, महत्तस्व और अञ्यक्त [इनके लोकोंको प्राप्त होना]-यह त्रिद्वानोंने उत्तम सास्विकी गति वतलायी है!! || ११ ||

पेहिक और पारलीकिक भौगोंकी असारता देखनेवाले पुरुषके लिये संन्यास और गुरूपसदनका विधान

रूपात्सर्वसात्संसाराद्विरक्तस्य नार्थमिद्गुच्यते---

अधेदानीमसात्साध्यसाधन- | तत्पश्चात् अत्र इस साध्य-साधनरूप सम्पूर्ण संसारसे विरक्त विद्यायामधिकारप्रदर्श- | हुए पुरुषका परा विद्यामें अधिकार दिखानेके छिये यह कहा जाता है---

परीक्ष्य लोकान्कमीचितान्त्राह्मणो निर्वेदमायाञ्चास्त्यकृतः कृतेन ।

तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्

समित्पाणिः श्रोत्रियं व्रहानिष्ठम् ॥१२॥

कर्मद्वारा प्राप्त हुए टोकोंकी परीक्षा कर ब्राह्मण निर्नेदको प्राप्त हा जाय, [क्वोंकि संसारमें] अञ्चत (निष्य पदार्थ) नहीं है, और ऋतसे [हमें प्रयोजन क्या है !] अतः उस किय वस्तुका साक्षाद् ज्ञान प्राप्त करनेके छिये तो हायमें समिधा रुकार श्रोजिय और ब्रह्मनिष्ठ गुरुके ही पास जाना व्यक्तिये॥ १२॥

यदेतदम्बेदाद्यपर-खाभाविक्यविद्या-कामकर्मदोपवरपुरुपानुष्ठेयम-विद्यादिदोपयन्तमेव पुरुषं प्रति विहितत्वात्तदन्तुष्टानकार्यमृताश्र लोका ये दक्षिणोत्तरमार्गलक्षणाः फलभूताः ये च विहिताकरण-प्रतिषेधातिक्रमदोपसाञ्या नरक-तिर्यक्ष्रेतलक्षणास्तानेतान्परीङ्य त्रत्यक्षानुमानोपमानागर्मः सर्वतो याथात्म्येनावधार्य लोकान संसारगतिभृतान् अव्यक्तादि-स्यागरान्तान्व्याकृताव्याकृत-लक्षणान् यीजाङ्करवदितरेतरोत्य-चिनिमिचाननेकानर्थशतसहस्र-

यह जो ऋग्बेदादि अपरिवधा-विषयक, तथा अविद्यादि दोपयुक्त पुरुवके लिये ही विहित होनेके कारण समावसे ही अविद्या काम और कर्मरूप दोषसे युक्त पुरुषोंद्वारा थनप्रान किये जानेयोग्य कर्म है तया उसके अनुष्टानके कार्यभूत अर्थात फलस्वरूप दक्षिण उत्तरमार्गरूप लोक हैं और विडित कर्मके न करने एवं प्रतिविद्वके करनेके दोपसे प्राप्त होनेवाळी जो नरक, तिर्यक तथा प्रेतादि योनियाँ है उन इन सभीकी परीक्षा कर अर्थात् प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान और आगम---इन चारो प्रमाणींसे सब प्रकार उनका यथावत् निश्चय कर नो बीज और अङ्करके समान एक-दूमरेकी उत्पत्तिके कारण है. अनेको-सैकड़ों हजारों ŧ, केलेके भीतरी मागके व्याप्त

सङ्खान्कदर्शगर्भवदसाराच्

मायामरीच्युद्कगन्धर्वनगराकार-स्यप्नजलबुद्बुद्फेनसमान्त्रति-

क्षणप्रध्यसान्यप्रतः कृत्याविद्या-कामदोपप्रवर्तितकमीचितान्थर्मा-

धर्मनिर्वतितानित्येतत् । ब्राह्मण-स्यैव विशेषतोऽधिकारः सर्वत्या-गेन ब्रह्मविद्यायामिति ब्राह्मण-

ग्न अक्षावधायामात नाक्षण-ग्रहणम् । परीक्ष्य लोकान्कि क्वर्यात् इत्युच्यते निर्वेदम् । निःपूर्वो

विदिरत्र वैरान्यार्थे वैरान्य-मायात्कुर्यादित्येतत् । स वैरान्यप्रकारः प्रदर्श्यते ।

स वेराग्यप्रकारः प्रदर्शते । इह संसारे नाति कथिदण्यकुतः पदार्थः । सर्व एव हि लोकाः कर्मचिताः कर्मकृतत्वाचानित्याः, न नित्यं किथिदस्तीत्यभिप्रायः।

सर्व तु कर्मानित्यस्यैव साधनस् यसाञ्चतुर्विधयेव हि सर्व कर्म कार्यस्तायमार्थं संस्कार्य समान सारहीन हैं, माया, मृगजल और गनवर्षनगरके समान भ्रमपूर्ण तथा स्थपन, जलबुदबुद और फेनके

तथा स्वप्न, जलबुद्धुद और फेनके सहज्ञ क्षुण-क्षणमें नष्ट होनेवाले हैं और अविवा एवं कामरूप दोपसे प्रवर्तित कमेंसि प्राप्त यानी धर्मा-धर्मजनित हैं उन व्यक्त-अञ्चलरूप

तथा संसारगतिभूत अञ्चलते लेकर स्थानरपर्यन्त समस्त जोकोंकी ओरसे मुख मोड्कर ब्राह्मण [उनसे विरक्त हो जाय]। सर्व-त्यागके द्वारा ब्रह्मणका ही ब्रह्म-विचामें विशेषक्रपसे अधिकार है:

किया गया है । इस प्रकार लोकोंकी परीक्षा कर वह क्या करे, सो वत-लाते हैं—-'निवेंद करे'। यहाँ 'निग पूर्वक 'विद्' घातु वैसाय करेंग्रे है; अत: तास्पर्य यह है कि वैसाय करेंग् अव वह वैसायका प्रकार

इसिक्टिये यहाँ 'ब्राह्मण' पदका प्रहण

दिखलाया जाता है । इस संसारमें
कोई भी अन्नत (नित्य) पदार्थ
नहीं है । सभी लोक कर्मसे सम्पादन
किये जानेवाले हैं और कर्मन्नत होनेके कारण अनित्य हैं । तारपूर्य
यह कि इस संसारमें निरम कुछ भी
नहीं है । सारा कर्म अनित्य फलका

नहीं है । सारा कर्म अतितय फलका ही साधन है । क्योंकि सारे कर्म, कार्य, उच्याच, आध्य और विकार्य अथ्या संस्कार्य चार ही प्रकारके विकार्यं वा, नानः परं कर्मणो । तित्येन विशेषोऽस्ति । अर्हच भ्रवेणार्थेनार्थी न तिहपरीतेन अतः किं कृतेन कर्मणायासवह-तिर्विणो-लेनानर्थमाधने नेत्येवं शियमकृतं नित्यं यसदिज्ञानार्थे विद्येषेणाधिगमार्थ ब्राह्मणो गुरुमेवा-चार्य शमदमदयादिसम्पन्नमभि-गच्छेत् । शास्त्रज्ञोऽपि स्वातन्त्र्येण त्रक्षज्ञानान्वेपणं न कुर्यादित्येतव गुरुमेबेत्यवधारणफलम् । समित्वाणिः समिद्धारगृहीत-श्रोत्रियमध्ययनश्रतार्थ-सम्पन्नं ब्रह्मनिष्ठं हित्वा सर्व-कर्माणि केवलेऽद्वये बहाणि निष्टा यस सोऽयं ब्रह्मनिष्रो जपनिष्र-स्तपोनिष्ठ इति यद्वत । न हि कर्मिणा ग्रह्मनिष्ठता सम्भवति

हैं, इनसे भित्र कर्मका और कोई प्रकार नहीं है। किन्तु में तो एक नित्य, अमृत, अभय, कृटस्थ, अचल और ध्रत्र पदार्थकी इच्छा करनेवाला उससे विपरीत स्वभावत्रालेकी मुझे आयश्यऋता नहीं है इस अमबहुल एव अनर्थके साधन-भत इत--क्षिस मुझे क्या प्रयोजन ! इस प्रकार विरक्त अभय, शिव, अकृत और नित्य-है उसके विज्ञानके छिये---विजेपतया जाननेके लिये यह विस्त ब्राह्मण शम-दमादिसम्पन आचार्यके पास ही जाय । शाक्षज्ञ होनेपर भी स्वतन्त्रतापूर्वक ब्रह्मज्ञान-का अन्वेपण न करे---यही 'गुरुमेव' इस पदसमूहमें आये हुए निश्चयालक 'एव' पदका अभिप्राय है। समित्पाणि : अर्थात भार लेकर

सिमियाणिः अर्योत् हायमें
सिमियाणोः भार लेक्क अोत्रिप्र
यानी अध्ययन और अवण कर्ये
अर्थसे सम्यन तथा ब्रह्मिष्ट
[गुरुके पास जाय]—सम्पूर्ण
कर्मोको त्यागकर निस्ति केक्क
अद्वितीय ब्रह्ममें ही निष्ठा हे यह
ब्रह्मिष्ठ अद्वितं समान ही ज्यानिष्ठ अदिकं समान ही स्व

कर्मात्मज्ञानयोविरोधात् । स वर्षोकि कर्म और आत्मज्ञानका परस्पर विरोध है। इस प्रकार उन तं गुरुं विविधवदुपसन्नः प्रसाद्य उन्हें प्रसन्न कर स्ट्य और अक्षर

पुन्छेद्श्ररं पुरुषं सत्यम् ॥ १२ ॥ । पुरुषके सम्बन्वमें पूछे ॥ १२ ॥

गुरुके दिवे उपदेशगदानकी विधि
तस्मै स विद्वानुपसन्नाय सम्यव्यवशान्तचित्ताय शमान्विताय ।
येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं
प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम् ॥ १३ ॥
वह विद्वान् गुरु अपने समीप आये हुए उस पूर्णतया शान्तचित्त

ण्यं जितेन्द्रिय शिष्यको उस महाविद्याका तत्त्वतः उपदेश करे जिससे उस सम्य और अक्षर पुरुषका ज्ञान होता है ॥ १३ ॥

तस्मै स विद्वान् गुरुर्ज्ञक्षविद् उपसन्नायोगगताय सम्यग्यथा-सास्त्रमित्येतत्, प्रशान्तविचाय उपरतद्गीदिदोपाय श्रमान्विताय वास्तिन्द्रगोपरमेण च युक्ताय सर्वता विद्याने यया विद्या परयाक्षरगद्रस्यादिविज्ञपणं तदे-वाक्षरं पुरुषशब्दवाच्यं पूर्णत्वात् पुरि शयनाच सत्यं तदेव परमार्थ-स्वाभान्यादक्षरं चाक्षरणादक्षत-त्यादक्षयस्वाचं वेद विज्ञानाति तां महाविद्यां सन्यनो यथानन्

वह निद्वान् — महानेता गुरु
अपने समीप आये हुए उस
सम्यक् — यमाशाख प्रशानिवत्तगर्व आदि दोगेंसे रहित तथा
शानस्पन्न — वाह श्रियोंकी उपरितेसे युक्त और सत्र औरसे विरक्त
हुए शिष्यको, जिस विश्वान अध्याद
जिस परा निवास उस अहेश्याद
निवास उस प्रण होने या
शरीरहरूप पुरमें शयन करनेके
कारण 'पुरुष' शय्वायाय अक्षरको,
जो क्षरण (चुत होना), क्षत
(मण) और श्रुष (नाहा) से
रहित होनेके कारण 'अक्षर' कहन्यता है, जानना है उस म्रह्मिवाका

प्रोचाच प्रत्न्यादित्यर्थः । आचार्य-तत्त्वतः—यपावत् उपदेश करे— यह इसका भावार्य है । आचार्यके देशे भी पही नियम है कि त्याया-वसार अपने समीप आये हुए सिन्द्रिप्यको अविधामहासमुदसे पार कर दे॥ १३॥

इत्ययर्ववेदीयमुण्डकोपनिषद्भाष्ये प्रथममुण्डके द्वितीय: खण्डः ॥ २ ॥

समाप्तिमेरं प्रथमं मुण्डकम् ।

द्वितीय मुण्डक

वशी असम यसान्म्लादश्वरात् है और जिसमे उसका लय होता सम्भवति पर्सिय प्रलीयते तद्- है वह पुरवस्त्रक अक्षरहस ही क्षरं पुरुपारुयं सत्यम् । यस्मिन् सत्य है, जिसका ज्ञान होनेपर यह स वक्तव्य इत्युक्तरी ग्रन्थ वतलाना है, इसीलिये आगेका आरभ्यते-

अपरितद्यायाः सर्व कार्य-। यहांनक अपरा विद्याका सारा मुक्तम् । स च कार्य कहा । यही संसार है; संसारो यत्सारो । उसका जो सार है, जिस अपने मूलभूत अक्षरसे वह उत्पन्न होता विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति सत्र कुछ जान लिया जाता है, तत्परसा ब्रह्मविद्याया विषयः वह परा विद्याका विषय है। उसे प्रन्थ आरम्भ किया जाना है---

यनिसे स्फुटिझोंके समान वससे जनत्वी उपात

तदेतत्सत्यं यथा सुदीतात्पावकाद्विरफुरिङ्गाः सहस्रदाः प्रभवन्ते सरूपाः ।

सहस्रशः प्रमवन्त सर्व्याः न्याक्षमदिविवाः सोम्य भावाः

तथाक्षराद्विविद्याः सोम्य भावा

प्रजायन्ते तत्र चैंवापि यन्ति ॥ १ ॥

वह यह (अक्षरह्म) सत्य है। जिस प्रकार अव्यन्त प्रदीत अग्निसे उसीके समान रूपवाले हवारों स्कुलिङ्ग (चिनमारियों) निकलते हैं, है सीम्य ! उसी प्रकार उस अक्षरसे अनेकों भाव प्रकट होते हैं और उसीमें जीन हों जाते हैं ॥ १ ॥

यदपरिवद्याविषयं कर्मफल- । क्ष स्थणं सत्यं तदापेक्षिकम् । इदं । हुः तु परिवद्याविषयं परमार्थतस्ळक्षण-न्वात् । 'तदेतत्सत्यं यथाभृतं । विद्याविषयम्, अविद्याविषय स्वाद्यानुतमितरत् । अत्यस्तपरो-श्वस्वात्कर्यं नाम अत्यक्षवस्तरय-

यदा सुर्दाप्तारसुप्टु दीप्तास् इद्वारपानकादग्नेविंग्फुलिङ्गा अम्न्यवययाः सहस्रग्रोऽनेकदाः प्रभवन्ते निर्गन्छन्ति सरूपा अग्नि-सरुद्धणा एवं तथाक्तरुद्धणाद् अस्ताहिषिधा नानादेहोपाधि-

मक्षरं प्रतिपद्येरिकति दृष्टान्तमाह-

जो अपरा विद्याका विद्यय कर्मफल्ड्स सत्य है वह आपेफ्रिक है; परन्तु यह परा विद्याका वित्रय परमार्थसद्श्वस्य होनेके कारण [निरपेश्व सत्य हैं] । वह यह विद्याविष्यक सत्य ही ययार्थ सत्य है; इससे इतर तो अविद्याका वित्रय होनेके कारण मिष्या है। उस सत्य अक्षरको आयन्त परोक्ष होनेके कारण किस प्रकार प्रवस्ववद

जिस प्रकार छुटीह—अची तरह दीत अर्थात् प्रव्यक्ति हुए अनिसे उसीके से रूपबाले सहलों— अनेकों बिस्फुलिङ्ग—अनिके अवन्य निकलते हैं उसी प्रकार है सोम्य ! उक्त ब्ल्लायाले अक्षर-इससे विविध—अनेक देहरूप

जाने ? इसके लिये शतिने यह दशन्त

दिया है----

भेदमनुविधीयमानत्वादिविधा है |
सोम्य भावा जीवा आकाशादिव
धटादिपरिच्छिन्नाः सुपिरमेदा
घटाद्युपाधिप्रभेदमनुभवन्ति,
एवं नानानामरूपकृतदेहोपाधिप्रभवमनुप्रजायन्ते तत्र चँव
तिसान्नेवाक्षरेऽपि यन्ति देहोपाधिविलयमनुलीयन्ते घटादिविलयमन्विव सुपिरभेदाः ।

यथाकाशस्य सुपिरमेदोत्पत्ति-प्रत्यमिमत्त्वं घटाद्युपाधि-कृतमेव तद्वदक्षरस्यापि नामरूप-कृतदेहोपाधिनिमत्तमेव जीवो-रपत्तिप्ररूपनिमेतत्वम् ॥ १ ॥

नामरूपत्रीजभृताद्व्याकृता-रुयात्खितकारापेक्षया परादक्ष-रात्परं यत्सर्वोपाधिभेदवर्जित-मक्षरस्पैय खरूपमाकाशस्पैय सर्वमृतिवर्जितं नेति नेतीत्यादि-

विशेषणं निवसन्नाह-

अनेक प्रकारके भाव-उस नाना नाम-छपकृत देहोपाधिके जन्मके साथ प्रकार उत्पन्न हो जाते हैं जैसे उपाधिभेदके आकाशसे उन घटादिसे परिच्छिन्न वहत-से छिद्र (घटाकाशादि)। त्या जिस प्रकार घटादिके होनेपर वे [घटाकाशादि] हिद कीन हो जाते है उसी प्रकार देहरूप उपाधिके लीन होनेपर ने सत्र उस अश्वरमें ही छीन जाते है। जिस प्रकार छिद्रभेदोकी उत्पत्ति और व्रलयमें आकाशका वपाधिके ही कारण है

उपाधिभेद के अनुसार विहित होनेके

और प्रक्रममें आकाशका निर्मित्तव घटादि उपाधिके ही कारण है उसी प्रकार जीवोकी उत्पत्ति और प्रक्रमं नामरू-पृक्ष्त देहोपाधिके कारण ही अक्षरब्राका निमित्तव है ॥ १ ॥ अपने विकारोकी अपेक्षा महान् तथा नामरू-एके वीजभूत अध्याद्वन-संज्ञक अक्षरसे भी उन्ह्रस्ट जो अक्षर परमात्माका आकारोंसे रहित भीते नीन' इत्यादि वाक्योंसे रहित भीते नीन' इत्यादि वाक्योंसे विशेषित एवं सम्पूर्ण औषाधिक

भेदोसे रहित स्वरूप है उसे वनठाने की इच्हासे श्रुति कहती है—

वहाका पारमार्थिक स्वरूप

दिन्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सन्नाह्याभ्यन्तरो हाजः।

अप्राणी ह्यमनाः शुस्त्रो ह्यक्षरात्परतः परः ॥ २ ॥

[बह अक्षरज्ञा] निश्चय ही दिच्य, अपूर्त, पुरुष, बाहर्-भीतर, विषमान, अजन्मा, अप्राण, मनोहीन, विद्युद्व एवं श्रेष्ठ अक्षरसे मी

उक्तप्र है ॥ २ ॥ दिन्यो द्योतनवान्खपंज्यो-

तिष्टात । दिवि वा स्वात्मनि भवोऽलोकिको वा । हि यसाद-मृर्तः सर्वमृतिवर्जितः पुरुषः पूर्णः पुरिशयां वा, दिव्यो हामृर्तः सवाद्याभ्यन्तरः -सइ याद्याभ्यन्तरेण वर्तत इति । अजो न जायते क्रतश्चितस्वतो-Sन्यस जनमनिमित्तस चाभावातः यथा जलयुद्वुदादेवीय्यादि, यथा नभः सुपिरमेदानां घटादि । सर्वभावविकाराणां जनिमूलत्वात तत्प्रतिषेधेन सर्वे प्रतिपिद्धा भगन्त । सवाद्याभ्यन्तरो हाजो-ऽतांऽजरांऽमृताऽक्रां भ्रुवोऽभय इस्वर्थः ।

[वह अक्षरब्रह्म] स्वयंप्रकाश होनेके कारण दिव्य----प्रकाशित होनेवाला है अथवा दिवि-अपने स्वरूपमें ही स्थित अलैकिक है, क्योंकि वह अमृत--सब प्रकारके आकारसे परुष-पूर्ण अथवा शरीररूप पुरमें शयन करनेवाला, सवाद्यान्यन्तर-बाहर और भीतरके सहित सर्वेत्र वर्तमान और अज--जो किसीसे उत्पन्न न हो-ऐसा है; क्योंकि अपनेसे भिन्न कोई उसके जन्मका निमित्त है ही नहीं; जिस प्रकार कि जलसे उत्पन्न होनेशले युद्युदोंका कारण वायु आदि घटाकाशादि भेदोंका हेतु घट आदि पदार्थ हैं ि उसी प्रकार उस अजन्माके जन्मका कोई भी कारण नहीं है] । वस्तुके सारे विकारोंका मूळ जन्म ही है; अतः उस (जन्म) का प्रतिपेध कर दिये जानेपर वे सभी प्रतिपिद्ध हो जाते हैं; क्योंकि वह परमात्मा सदाह्याभ्यन्तर अज है इसलिये वह अजर, अमर, अक्षर, श्चन और मवसून्य है—-यह इसका तात्पर्य है।

नामतिद्यावशाट् देहमेदेपु सप्राणः समनाः सेन्द्रियः सविषय इव प्रत्यवभासते तलमलादिमदिव-आकाशं तथापितु स्वतः वग्मार्थ-इष्टीनामप्राणोऽविद्यमानः किया-शक्तिमेदवांथलनात्यको वायुर्य-सिप्तसावप्राणः। तथामना अनेक-जानशक्तिमेदवत्सः इत्याद्यात्मकं

यद्यपि देहाद्युपाधिभे्ददृष्टी•

प्राणादि वायुमेदाः कर्मेन्द्रियाणि तद्विपयाश्च तथा च युद्धिमनसी युद्धीन्द्रियाणि तद्विपयाश्च प्रति-पिद्धा वेदितच्याः । तथा श्वत्य-न्तरे—''ध्यायतीन लेलायतीन'' (यु० उ० ४ । ३ । ७) इति ।

मनोऽप्यत्रिद्यमानं यसिन्सोऽय-

ममनाः । अप्राणो ह्यमनाञ्चेति

' तसाच्छुभः भुद्धः । अतोऽक्ष-

यसाञ्चेतं प्रतिपिद्योपाधिद्वयः

रान्नामरूपत्रीजोपाधिलक्षितस्व-

रूपात्मर्वकार्यकरणवीजन्वेनोप-

जिस प्रकार [दृष्टिदोपसे] आकाश तन्द्रमन्त्रदियुक्त भासता है उसी प्रकार देहादि उपाधिमेदमें दृष्टि रखनेवार्खेको यद्यपि विभिन्न

देहींमें [वह अक्षर बड़ा] प्राण, मन, इन्द्रिय एवं विषयसे युक्त-सा भासता है तो भी प्रमार्थकक्ष्य-दर्शियोको तो वह अप्राण—विसमें क्रियाशक्तिके भेदवाल चल्लास्मक

वाष्ट्र न रहता हो तथा अमना— जिसमें झानशक्तिके अनेकों मैदनाव्य सङ्कल्पादिरूप मन भी न हो [इस प्रकार प्राण और मनसे रहित ही भासता है।] 'अप्राणः' और 'अमनाः' इन दोनों विशेषणोंसे

प्राणादि बायुभेद, कर्मेन्द्रियाँ और उनके विषय तथा द्वद्धि, मन, जानेन्द्रियां और उनके विषय प्रतिपिद्ध हुए समझने चाहिये; जैसा कि एक दूसरी श्रुनि उसे "मानो ध्यान करता हुआ-सा, मानो चेद्य करता हुआ-सार"—ऐसा वतन्त्राती हैं ।

इस प्रकार क्योंकि वह [प्राण और मन इन] दोनो उपाधियोसे रहित है इसिल्ये वह शुभ—शुद्ध है । अतः नामरूपकी वीजभूत उपाधिसे जिसका स्वरूप लक्षित होता है उस अक्षरसे—सम्पर्ण

कार्यक्रमणके वीजकरामे उपलक्षित

मुण्डक २ उपाधियोंबाला होनेके कारण लक्ष्यमाणत्वान्परं तदुपाधिलक्षण-

अन्याष्ट्रतसंज्ञक

का विषयभूत वह

अक्षरतस्य ओतप्रोत

प्राणादिसे रहित कैसे

मह अक्षर

सम्प्रर्ण विकारसे श्रेष्ठ है;उस सर्वोत्हर

अक्षरसे भी वह निरुपाविक पुरुष

उत्कृष्ट है---ऐसा इसका तात्पर्य है ।

है ? ऐसी शङ्का होनेपर कहते हैं--- यदि प्राणादि अपनी उत्पत्तिसे

पूर्व भी पुरुषके समान खखरूपसे

विद्यमान रहते तो उन विद्यमान

प्राणादिके कारण पुरुपका प्राणादि-यक्त होना माना जा सकता था।

किन्त उस समय ने अपनी उत्पत्तिसे

पूर्व पुरुषके समान खरूपतः हैं नहीं इसलिये, जिस प्रकार पुत्र उत्पन्न न

होनेतक देवदत्त पुत्रहीन कहा जाता

किन्तु जिसमें सम्पूर्ण व्यवहार-

आकाशसंबक

हो सकता

सुर्वे-मञ्याङ्कतारव्यमक्षरं विकारेभ्यः। तस्मात्यस्तोऽक्ष्रात्परो निरुपाधिकः पुरुप इत्यर्थः ।

यस्मिस्तद काञारूयमक्ष्रं संव्यवहारविषयमातं प्रोतं

क्षयं पुनरप्राणादिमन्त्रं तस्येत्यु-च्यते । यदि हि प्राणादयः प्रागु-रपत्तेः पुरुष इव स्वेनारमना

सन्ति तदा पुरुषस्य प्राणादिना विद्यमानेन प्राणादिमक्तं भवेदा

तु ते प्राणादयः प्रागुत्यत्तेः पुरुप इव स्वेनात्मना सन्ति अतोऽग्राणादिमान्परः तदा. पुरुषः; यथानुत्पन्ने पुत्रे, पुत्रो

महाका सर्वकारणत्व

देवदत्तः ॥ २ ॥

कथं ते न सन्ति प्राणाद्य ।

इत्युच्यते, यसात्-

स्वं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी ॥ इस (अक्षर पुरुष) से ही प्राण उत्पन्न होता है तथा इससे ही

उसी प्रकार परम पुरुष भी भप्राणादिमान् है ॥ २ ॥

वे प्राणादि उस अक्षरमें क्यों

नहीं हैं ? सो वतलाते हैं: क्योंकि-

एतसाञ्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

मन, सम्पूर्ण इन्द्रियाँ, आकाश, वायु, तेब, जल और सारे संसारको धारण करनेवाली पृष्यो [उपपन्न होती है] ॥ ३ ॥

एतसादेव पुरुपान्नामरूप-**बीजापाधिलक्षिता**ज्जायत उत्प-द्यतेऽनिद्यानिषयनिकारभृतो नाम-धेयोऽनतात्मकः प्राणः ''प्राचा-रम्भणं त्रिकारो नामधेयम्" (তা০ ব০ ६। १। ४) ''अन-तम्" इति श्रुत्यन्तरात् । न हि तेनाविद्याविषयेणानृतेन प्राणेन परस्य सादप्रत्रस समदप्टेनेव पुत्रेण सपुत्रत्वम् । एवं मनः सर्वाणि चेन्द्रियाणि विषयादचैतसादेव जायस्ते तसारिसद्धमस्य निरुपचरित-मप्राणादिमस्यमित्यर्थः । यथा च त्रागुत्पत्तेः परमार्थतोऽसन्तम्तथा प्रलीनाश्चेति द्रष्टच्याः यथा करणानि मनक्वेन्द्रियाणि शरीरविषयकारणानि भूतानि

उपाविसे उपलक्षित* इस पुरुपसे हो अनिवाका निषय निकार-भूत केवल नाममात्र तथा मिष्या प्राण उत्पन्न होता है; जैसा कि ''विकार वाणीका विलास और नाम-मात्र हैं " "वह मिध्या है" ऐसी अन्य श्रुतिसे सिद्ध होता है। उस अत्रिद्या विषयक मिध्या सप्राणत्व सिद्ध हो सक्ता, जैसे कि खप्नमें देखे हए पुत्रसे पुत्रहीन व्यक्ति नहीं हो सकता। इस प्रकार मन, सम्प्रण इन्द्रियाँ और उनके विषय भी इसीसे उत्पन्न होते हैं। अतः उसका मुख्यख्यसे अप्राणादिमान् होना सिद्ध हुआ। वे जिस प्रकार अपनी उत्पत्तिसे पूर्व वस्तुतः असत् ही थे उसी प्रकार **ीन होनेपर भी असत् ही रहते** है—ऐसा समझना चाहिये। जिस

प्रकार करण—मन और इन्द्रिपॉ [इससे उत्पन्न होते है] उसी

कारणसंख्य

और इन्द्रियोंके

शरीर

नाम-रूपकी बीजभूत [अविद्या-

प्रकार

निस्ताधिक विद्युद्ध ब्रह्ममें किसी भी विकारकी दस्तित सम्मत नहीं है ! इसिल्ये बार उससे किसीकी उत्सिक्त प्रतिपादन किया बायगा तो उसमें अविधा या गायांके मध्यक्यम आरोप करके हैं किया बायगा !

समाकार्य वायुरन्तर्वाक्ष आव-हादिभेदः, स्थातिराग्नः, आप उदसम्, पृथिवी शरित्री विश्वस्य सर्वस्य धारित्री एतानि च शब्दस्पर्शस्प्रसम्पर्धात्तरोत्तर-गुणानि पूर्वपूर्वगुणसहितान्ये-नस्रादेव जायन्ते ॥ ३ ॥ आकाश, आवहारि मेट्रोबाल बाह्य बाखु, अस्ति, जल और विश्व यानी सबको धारण करनेवाळी पृथिबी—चे पाँच भूत, जो पूर्व-पूर्व गुणके सहित उत्तरोत्तर क्रमशः शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्य इन गुर्गोसे युक्त हैं, उत्पन्न होते हैं॥ १॥

परविद्याविषयमक्षरं निर्विशेषं पुरुषं सत्यं दिच्यो धमूर्तं इत्यादिना मन्त्रेणोक्त्या पुनम्बदेव सविद्येषं विस्तरेण वक्तव्यमिति प्रवश्नोः संक्षेपत्रिम्त-रोक्तो हि पदार्थः सुखाधिगम्यो युत्रभाष्योक्तिवदिति प्रथमज्ञान्त्राणाडिरण्य-गर्भान्जायतेऽण्डस्यान्तर्विराट तत्त्वान्तरितत्वेन लक्ष्यमाणोऽप्ये-तसादेव पुरुपाञ्जायत एतन्मय-ञ्चेन्येतदर्थमाह। तं च विश्वनिष्ट

परविद्याके त्रिषयमूत निर्विशेष सच्य पुरुपका 'दिव्यो हामूर्तः' हत्यादि मन्त्रसे संक्षेपतः अब उसी तत्त्वका सविशेषकापरे विस्तारप्रवेक वर्णन करना है--इसीके लिये यह श्रुति प्रवृत्त होती है; क्योंकि सूत्र उसके समान [पहले] संक्षेपमें और ि फिर विस्तारपूर्वक कहा हुआ पदार्थ सगमतासे समझमें आ जाता है । जो ब्रह्माण्डान्तर्वर्ती विराट प्रयम उत्पन्न हुए प्राण यानी हिरण्यगर्भसे उत्पन्न होता है वह अन्य तत्त्वरूपसे च्छित काया जानेपर भी इस परुपसे ही उत्पन्न होना है और परपरूप ही है--यही वात यह मन्त्र वतलाता है और उसके विशेषणोंका उल्लेख सर्वभूतान्तरात्मा वसका विश्वरूप

अग्निर्मूर्घा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ

दिशः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः ।

वायुः प्राणो हृदयं विश्वमस्य

पद्ध-चां पृथिवी होष सर्वभृतान्तरात्मा॥ ४ ॥

अग्नि (शुन्नेक) जिसका मस्त्रक है, चन्द्रमा और सूर्ग नेत्र है, दिशाएँ कर्ण है, प्रसिद्ध वेद वाणी है, बायु प्राण है, सारा विख किसका हृदय है और जिसके चरणोसे पृथिवी प्रकट हुई है वह देव सम्पूर्ण भूतोका अन्तराखा है ॥ ४॥

अग्निर्द्युलोकः ''असौ वाव लोको गौतमाग्निः" (छा० उ० ५ । ४ । १) इति श्रुतेः, मुर्धा यस्योत्तमाङ्गं शिरः । चक्षपी चन्द्रश्च सूर्यश्चेति चन्द्रसूर्यौ यस्येति सर्वत्रानुषद्गः कर्तव्यः, अस्येत्यस्य पदस्य वृक्ष्णमाणस्य त्रिपरिणामं कृत्वा । दिशः श्रोत्रे यस । वान्वि-वृता उद्घाटिताः प्रसिद्धा वेदा यस्य । वायुः त्राणो यस्य । हृदयमन्तःकरणं विश्वं समस्तं जगदस्य यस्येत्येतत् । सर्वे ह्यन्तःकरणविकारमेव जगन्मन-स्येत्र सुपुप्ते त्रलयदर्शनात् । जागरितेऽपि एवाग्नि-तत् विस्फुलिङ्गचद्विप्रतिष्ठानात् । यस्य

अग्नि अर्थात् ''है गीतम । यह [स्वर्ग] लोकही अग्नि है" इस श्रुतिके अनुसार चूळोक ही जिसका मूर्जा-उत्तमाड्स यानी शिर है, चन्द्र-सूर्य यानी चन्द्रमा और सूर्य ही नेत्र हैं । इस मन्त्र में आगे कहे हुए 'अस्य' पदको 'यस्य' मे परिणत कर उसकी सर्वत्र अनुवृत्ति करनी चाहिये । दिशाएँ जिसके कर्ण है, विवृत--उद्यादित यानी प्रसिद्ध वेद जिसकी वाणी हैं, वायु जिसका प्राण है, विश्य— समस्त जगत् जिसका हृदय— अन्तःकरण है; सम्पूर्ण जगत् अन्तःकरणका ही विकार है. क्योकि सुपुतिमें मनहीमें उसका प्रख्य होता देखा जाता है और नामत्-अवस्थामं अग्निसे स्फुलिङ्गके समान उसे उसीसे निकलकर स्थित

द्वो विष्णुरनन्तः प्रथमश्ररीरी त्रेलोक्यदेहोपाधिः सर्वेषां भृता-नामन्तरात्मा ॥ ४ ॥

च पद्भ्यां जाता पृथिवी । एप | होता देखते हैं | तथा जिसके चरणों-से पृथिती उत्पन्न हुई है, यह त्रैलोनय-देहोपाधिक प्रथम शरीरी अनन्त देव विष्य ही समस्त भूतोंका अन्तरात्मा हु ॥ ८ ॥

स हि सर्वभृतेषु द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता सर्वकारणात्मा पश्चाग्रिद्वारेण च याः संसरन्ति प्रजास्ता अपि तसादेव पुरुपा-त्प्रजायन्त इत्युच्यते-

सबका कारणरूप बह परमारमा ही समस्त प्राणियोंमें द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और विज्ञाता है तथा पञ्चाप्ति-के द्वारा * जो प्रजाएँ जन्म-मृत्युरूप संसारको प्राप्त होती हैं वे भी उस पुरुपसे ही उत्पन्न होती हैं---यह बात अगले मन्त्रसे वतलायी

वक्षर पुरुषसे चराचरकी उत्पत्तिका क्रम

तस्मादिनः समिधो यस्य सर्यः

सोमात्पर्जन्य ओषधयः पृथिव्याम् ।

पुमानरेतः सिञ्चति योषितायां

बह्नीः प्रजा पुरुषात्सम्प्रसूताः ॥ ५ ॥

उस पुरुपसे ही, सूर्य जिसका समिवा है वह अमि उत्पन्न हुआ हैं । [उस चुळोकरूप अग्निसे निप्पन्न हुए] सोमसे मेघ और [मेघसे] पृथित्रीतटमें ओपवियाँ उत्पन्न होती हैं । पुरुष खीमें [ओपवियोंसे उत्पन्न हुआ] वीर्य सींचना है; इस प्रकार पुरुषसे ही यह वहत-सी प्रजा उत्पन्न हुई है ॥ ५॥

[ं] स्तर्ग, मेथ, पृथ्वी, पुरुष और स्त्री—इन पाँचीका छान्दोग्योपनिषद्के पञ्चम प्रपाठकके तृतीय खण्डमें पञ्चाग्निरूपसे वर्णन किया है।

तसारपरसारप्रस्पात्प्रजावखान-विशेषरूपोऽग्निः । स विशेष्यते. समिधो यस्य सर्यः समिध इव समिधः । सर्येण हि चुलोकः समि-ध्यते । ततो हि द्युलोकान्निप्पनात द्वितीयोऽग्निः सोमात्पर्जनयो सम्भवति । तसाच पर्जन्याद ओपधयः पृथिन्यां सम्भवन्ति । ओपधिन्यः पुरुपान्नौ हुतान्यः उपादानमृताम्यः । प्रमानश्री रेतः सिश्चति योपितायां योपात्रौ खियामिति । एवं क्रमेण वहीर्वहचः प्रजा त्राह्मणाद्याः पुरुपातपरसारसम्प्रस्ताः समु-त्पन्नाः ॥ ५ ॥

पुरुपसे प्रम अवस्थाविशेपरूप अमि उत्पन उसकी विशेषता वतछाते है—सूर्य जिसका समिया (इन्बन) है-- अग्निहोत्रके । समिशके समान ही समिना है, क्योंकि सूर्यसे ही बुखोक सभिद्र (प्रदीप्त) होता है । उस बुलोकरूप अग्निसे निष्पन हुए सोमसे [पञ्चागिनयोंमें] दूसरा अग्नि नेघ उत्पन्न होता है। कित उस मेघसे प्रथितीतलमें ओपधियाँ उत्पन्न होती हैं। पुरुपरूप अग्निमें हबन की हुई वीर्यकी कारणरूप ओपधियोंसे [बीर्य होता है] । उस वीर्यको पुरुपरूप अग्नि योपित्--योपिद्रप अग्नि यानी स्त्रीमें सींचता है। इस क्रमसे यह ब्राह्मणादिरूप बहुत-सी प्रजा परम पुरुपसे ही उत्पन्न हुई है॥ ५॥

कर्म और उनके साधन भी पुरुषप्रसूत ही हैं

च तसादेवेत्याहः कथम् ?

किंच कर्मसाधनानि फलानि | यही नहीं, कर्मके साधन और फल भी उसीसे उत्पन्न हुए है, ऐसा शुति कहती है—सो किस प्रकार !

साम यजुंषि दीक्षा तस्माहचः यज्ञाश्च सर्वे कतवो दक्षिणाश्च । संवत्सरश्च यजमानश्च लोकाः

सोमो यत्र पवते यत्र सूर्येः॥६॥ उस पुरुपसे ही ऋचाएँ, साम, यजुः, दीक्षा, सम्पूर्ण यह, ऋतु,

तसाटपुरुपादचो नियताक्षर- I विशिष्टा मन्त्राः । साम पाञ्च-च साप्तभक्तिकं च स्तोभादिगीतविशिष्टम् । यर्जूपि अनियताक्षरपादावसानानि वाक्यरःपाण्येवं त्रिविधा सन्त्राः । दीक्षा मौञ्ज्यादिलक्षणा कर्त्-नियमविशेषाः । यज्ञाश्र सर्वेऽग्नि-कत्तवः समुपाः दक्षिणाञ्चेकगवाद्यपरिसितसर्व-**मं**बतसम्ब कालः यजमानश्च कर्मफलभूतास्ते विशेष्यन्ते; सोमो यत्र येषु लोकेषु प्रनाति लोकान्यत्र येषु

उस पुरुषसे ही ऋचाएँ-जिनके पाद नियत अक्षरोंमें समाप्त होनेत्राले हैं वे गांयत्री आदि हम्हों-मन्त्र, वाले साम---पाञ्चभक्तिक अयम् साप्तभक्तिक गानविशिष् मन्त्र तथा जिनके पादोंका शन्त अक्षरोंमें नहीं होता ऐसे बाक्यरूप मन्त्र--इस प्रकार वे तीनों प्रकारके मन्त्र जिस्पन हुए हैं उसीसे 1 दीक्षा--मोल्ली-बन्धन आहि यज्ञकर्ताके नियमविशेष, अग्निहोत्रादि सम्पूर्ण यज्ञ, ऋतु--यृत्सहित यज्ञ, दक्षिणा--एक गीसे लेकर अपने अपरिमित सर्वखदानपर्यन्त, संबत्सर—कर्मका अङ्गभूत काल, यजमान - –यज्ञकर्ता, तथा उसके कर्मके फलस्वरूप छोक उत्पन्न हुए हैं। उन लोकोंकी वतळाते हैं---जिन लोकोंमें चन्द्रमा छोकोंको पवित्र करता है और जिनमें सर्व तपता रहता विद्यान् और अविद्वान

[ं] क्षिप्र मन्त्रमें हिंबार, प्रस्ताव, उद्दीय, प्रतिहार और निवन—से पाँच अवदन रहते हैं उसे पाड्यभक्तिक' और जिसमें उपदव तथा खोम आहि—से हा अवदव और होते हैं उसे 'पात्तमक्तिक' कहते हैं।'हुं फट्' आदि अर्यहास्य वर्णोंका नाम 'सोपन' है।

सर्यस्तपति च ते च दक्षिणाय- कर्मफलभूत विक्षणायन-उत्तरायण नोत्तरायणानार्गद्वयगम्या विद्वद- इन दो मार्गसे प्राप्त होनेवाले लोक विद्वत्कर्तुफलमृताः॥ ६॥

तस्माच देवा बहुधा सम्प्रसूताः

साध्या मनुष्याः पदावो वयांति । प्राणापानौ ब्राहियवौ तपश्च

श्रदा सत्यं व्रह्मचर्य विधिश्च ॥ ७ ॥ उससे ही [कर्मके अङ्गभूत] बहुत-से देवता उत्पन्न हुए ! तथा साध्यगम, मनुष्य, पुशु, पुश्ची, प्राण-अपान, ब्रीहि, यत्र, तप, श्रद्धा, सत्य, बहार्च्य और विधि वि सत्र भी उसीसे उत्पन्न हुए हैं]॥ ७॥

तसाच पुरुषात्कर्माङ्गभृता देवा बहुधा बस्वादिगणभेदेन सम्प्रवताः सम्यक्षप्रवताः । साध्या देवविशेषाः । मृतुष्याः कर्माधि-कृताः । पश्चयो ग्राम्यारण्याः ग्यांसि पक्षिणः । जीवनं च मनुष्यादीनां त्राणापानौ त्रीहि-यवौ हविरथीं । तपश्च कर्माङ्गं प्ररुपसंस्कारलक्षणं स्वतन्त्रं च फलसाधनम् । श्रद्धा यत्पूर्वकः सर्वपुरुपार्थसाधनप्रयोगश्चित्त-प्रसाद आस्तिक्यबुद्धिस्तथा सत्य-यधाभृतार्थवचनं नापीटाकरम् । ब्रह्मचर्य मैथना-

उस पुरुषसे ही वहु आदि गणके भेदसे कर्मके अङ्गमूत बहुत-से देवता उत्पन्न हुए है। तथा सास्यगण देवताओकी जाति-विशेष, कर्मके अधिकारी मन्ध्य, गाँव और जगलमें रहनेवाले पशु, ययस्--- पश्ची, मनुष्यके जीवनरूप प्राण-अपान (श्वासोच्छ्वास) हविके छिये बीहि और यत्र, प्रस्पका संस्कार करनेवाटा तथा खतन्त्रतासे फल देनेवाला कर्मका अहुभूत तप्र श्रदा---जिसके कारण सम्पूर्ण पुरुपार्थसाधनोका प्रयोग, चित्त-प्रसाद और आस्तिक्यबुद्धि होती है, तया सत्य—मिथ्याका स्याग एवं यथार्थ और किसीको पीडा न देनवान्य बचन, ब्रह्मचर्य — मैथुन

। विश्विश्चेतिकर्तव्यता | न करना और ऐसा करना चाहिये-इस प्रकारकी निति [ये सत्र भी उस पुरुषसे ही उत्पन्न हुए हैं]॥७॥ 11 9 11

इन्द्रियः विषय और इन्द्रियस्थानादि ही वसनित ही हैं

किं च---

प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् सप्त सप्तार्चिषः समिधः सप्त होमाः ।

सप्त इमे लोका येषु चरन्ति प्राणा

ग्रहाशया निहिताः सप्त सप्त ॥ ८ ॥

उस प्ररुपसे ही सात प्राण (मस्तकस्थ सात इन्द्रियाँ) उत्पन्न हर हैं । उसीसे उनकी सात दीवियाँ, सात समिधा (विषय), सात होम (विपयहान) और जिनमें ने सञ्चार करते हैं ने सात स्थान प्रकट हुए हैं। [इस प्रकार] प्रतिदेहमें स्थापित ये सात-सात पदार्थ [उस पुरुषसे ही हुए हैं 1 ॥ ८ ॥

सप्त शीर्पण्याः त्राणास्तसा-देव पुरुपात्प्रभवन्ति । तेषां सप्ताचिपो दीप्तयः खविपयाव-द्योतनानि । तथा सप्तसमिधः सप्त विपयाः विपयैहिं समि-

ध्यन्ते प्राणाः । सप्त होमास्तद्वि-पयविज्ञानानि ''यदस्य विज्ञानं तज्जुहोति'' (महानारा० २५।१) इति श्रस्यन्तरात ।

िदो नेत्र, दो श्रत्रण, दो प्राण और एक रसना---ये] सात मस्तक्तस्थ प्राण उसी पुरुषसे उत्पन्न होते हैं। तथा अपने-अपने विषयों-को प्रकाशित करनेवाली उनकी सात दीप्तियों, सात उनके सात विषय, क्योंकि प्राण (इन्द्रियत्रर्ग) अपने त्रिषयोंसे ही समिद्ध (प्रदीप्त) हुआ करते हैं । सात होम अर्थात् अपने विषयोंके विज्ञान, जैसा कि ''इसका जो विज्ञान है **उ**सीका हवन करता है¹⁷ इस अन्य श्रतिसे सिद्ध होता है, िये सब

इस प्रस्पत्ते ही प्रकट हर हैं ।।

कि च सप्तेमे लोका इन्द्रिय-। म्यानानि येषु चरन्ति सञ्चरन्ति प्राणाः । प्राणा येषु चरन्तीति प्राणानां विशेषणमिदं प्राणापा-नादिनिष्टस्वर्थम् । गुहायां शरीरे हृदये वा स्वापकाले शेरत इति गृहाज्ञयाः: निहिताः स्थापिता धात्रा सप्त सप्त प्रतिप्राणिभेदम् । कर्माणि कर्मफलानि चात्रिदुपां विद्यानोके कर्म और कर्मफल तथा च फर्माणि तत्साधनानि कर्म- अज्ञानियोंके कर्म, कर्मफळ और फलानि च सर्वे चैतत्परसादेव उनके साधन है वे सब उस परम पुरुपात्सर्वज्ञात्त्रस्तिमिति प्रक- पुरुपसे ही उत्पन्न हुए है—यह इस गणार्थः ॥ ८ ॥

तया ये सात छोक---इन्द्रिय-स्थान, जिनमे कि ये प्राण सञ्चार करते हैं । 'जिनमें प्राण सञ्चार करते हैं' यह प्राणींका विशेषण [उनके प्रसिद्ध अर्थ] प्राणापानादि-की आशंका निवृत्त करनेके लिये है। जो सुपृप्तिअवस्थामं गुहा---शरीर अथवा हदयमें शपन करते है वे गुहाशय तथा विधाताद्वारा प्रत्येक प्राणीमें निहित—स्थापित ये सात-सात पदार्थ [इस पुरुपसे ही उत्पन्न हुए हैं 1। यानि चात्मयाजिनां विद्यां इस प्रकार नो भी आत्मयानी

प्रकरणका अर्थ है ॥ ८ ॥

पर्यतः, नदी और ओपधि आदिका ब्रह्मजन्यत्य अतः समुदा गिरयश्च सर्वे-ऽस्मात्स्यन्दन्ते सिन्धवः सर्वरूषाः । सर्वा ओपघयो रसश्च अतश्च येनैप भूतैस्तिष्ठते ह्यन्तरात्मा ॥ ९ ॥ इसीसे समस्त समुद्र और पर्वत उत्पन्न हुए हैं; इसीसे अनेक रूपोवाली निद्याँ बहती है, इसीसे सम्पूर्ण ओपवियाँ और रस प्रकट टुए है, जिस (रस) में भूतोंसे परित्रेष्टित हुआ यह अन्तरान्मा स्थित होता है ॥ ९ ॥

अतः पुरुपात्समुद्राः सर्वे क्षारा-। द्याः, गिरयश्र हिमनदादयोऽसा-द्व पुरुपात्सर्वे । स्वन्दन्ते स्ववन्ति गङ्गाद्याः सिन्धवो नद्यः सर्व-रूपा बहुरूपा असादेव पुरुपात् सर्वा ओपधयो बीहियबाद्याः रसश्च मधुरादिः पड्विधी येन रसेन भृतेः पश्चभिः स्यूर्लेः परिवेष्टितस्तिष्ठते तिष्ठति रात्मा लिङ्गं सक्ष्मं शरीरम् । तद्वचन्तराले शरीरस्थात्मनश्रा-रमबद्धर्तत इत्यन्तरात्मा ॥ ९ ॥

इस पुरुषसे ही छारादि सात समुद्र और इसीसे हिनाण्य आहि समस्त पर्वत उत्पन्न हुए हैं । गङ्गा आदि अनेक रूपोंवाटी नदियाँ भी इसीसे प्रवाहित होती हैं । इसी पुरुषसे बीहि, यत्र आदि सम्पूर्ण भोषवियाँ तथा मधुरादि छ: प्रकारका रस उत्पन हुआ है, जिस रससे कि पाँच स्थूछ भूतोंद्वारा परिवेष्टित हुआ अन्तरातमा--- छिंगडेह यानी सुरुम शरीर स्थित रहता है। यह शरीर और आत्माके मध्यमें आत्मा-के समान स्थित है, इसलिये अन्तरात्मा कहलाता है ॥ ९ ॥

एवं पुरुपात्सर्विमिदं सम्प्रस्-। तम् । अतो वाचारम्भणं विकारो पुरुष इस्येव सत्यम् । अतः---

नहा और जगन्का अमेद तथा महाझानसे अविद्यायन्थिका नाग इस प्रकार यह सत्र पुरुषसे ही उत्पन्न हुआ है; अतः विकार वाणी-का आरम्भ और नाममात्र है इसिटिये मिथ्या है, केवल पुरुप ही सत्य

पुरुष एवेदं विश्वं कर्म तपो बहा परामृतम्। एतद्यो वेद निहितं ग्रहायां सोऽविद्याय्रन्थि विकिरतीह सोम्य ॥ १० ॥

यह सारा जगत्, कर्म और तप (ज्ञान)पुरुप ही है । यह पर और अमृतरूप बहा है। उसे जो सम्पूर्ण प्राणियोंके अन्त:करणमें स्थित जानता है, हे सोन्य ! वह इस छोकमें अविद्याकी प्रन्थिका छेदन कर देता है ॥ १०॥

पुरुष एवेदं विश्वं सर्वस्|| पुरुष ही यह विश्व--सारा न विच्यं नाग पुरुषाद्त्यात्कि- वगत् हैं; पुरुपसे भिन्न 'विश्व' कोई क्षिद्रित । अता यहुक्तं नद्देवेद्रम् । वस्तु नहीं है । अतः । हे भगवन् !

अभिहितं 'कस्मिन्तु भगवो विश्वाते सर्विमिदं विज्ञातं भवतीति' । एतस्मिन्हि परिसाचात्मिनि सर्व-कारणे पुरुषे विज्ञाते पुरुष एवेदं विश्वं नान्यदस्तीति विज्ञातं भवतीति ।

कि प्रनरिदं विश्वमित्युच्यते कर्माग्निहोत्रादिलक्षणम् ज्ञानं तत्कृतं फलमन्यदेतावद्वीदं सर्वम् । तच्चैतद्वह्राणः कार्यम् । तसात्सर्वे ब्रह्म परामृतं परममृतम अहमेवेति यो वेद निहितं स्थितं गुहायां हृदि सर्वत्राणिनां स एवं विज्ञानाद विद्याग्रन्थि ग्रन्थिमित रदीभतामविद्यावासनां विकिति विक्षिपति नाशयतीह जीवन्नेव न मृतः सन् हे सोम्य प्रियदर्शन१०

किसको जान लेनेपर यह सत्र बुछ जान छिया जाता है ?' ऐसा जो प्रत्न किया गया था उसीका यहाँ उत्तर दिया गया है कि 'सत्रके कारण-खरूप इस प्रसामाको जान लेनेपर ही यह ज्ञान हो जाता है कि यह बिश्व पुरुष ही हैं; उससे भिन्न नहीं हैं।

किन्त यह विश्व है क्या ! ऐसा प्रश्न होनेपर कहते है---अग्निहोत्रादिरूप कर्म, तप यानी ज्ञान, उसका फल तथा इसी प्रकारका यह और सब भी विश्व कहळाता है] । यह सब महाका ही कार्य है । इसलिये यह सब पर अमृत ब्रह्म है और परामृत हहा मे ही हॅ---ऐसा जो पुरुष सम्पूर्ण प्राणियोंके हृदयमें स्थित उस ब्रह्मको जानता है हे सोम्य—हे प्रियदर्शन ! वह अपने ऐसे विज्ञानसे अविद्या-प्रनियको यानी प्रनिय (गाँठ) के समान दढ़ हुई अविद्याकी वासनाको इस छोकमें जीवित रहते ही काट डाळता है---मरकर नही || १० ||

द्वितीय खण्ड

गहुन्ना स्नरूपनिर्देश तथा उसे जानमेके छिये आहेग अरूपं सदक्षरं केन प्रकारण | रूपहीन होनेपर भी उस अक्षर-को किस प्रकार जानमा चाहिये---यह बसलाया जाता है--

आविः संनिहितं गुहाचरं नाम महत्पद्मत्रैतत्सम-पितम् । एजत्प्राणिक्तिमषच यदेत्रज्ञानथ सद्सद्वरेण्यं परं विज्ञानाचद्वरिष्टं प्रजानाम् ॥ १ ॥

यह ब्रह्म प्रकाशस्त्रक्य सक्के इंदर्वमें स्थित, गुह्वाचर नामश्राल और महत्यद है। इसीमें चलनेवाले, प्राणन करनेवाले और निमेषोन्नेय करनेवाले ये सब समर्थित हैं। हुम इसे सदसङ्घ, प्रार्थनीय, प्रजाओंके विज्ञानसे परे और सर्वोत्कृष्ट जानो ॥ १॥

आविः प्रकाशं संनिहितं यागाद्युपाधिभिर्ज्यंत्रति आजतीति श्रुत्यन्तराच्छन्दादीसुपलभमान-बदवभासते । दर्शनश्रवणमनत-विज्ञानाद्युपाधियमैराविर्यूतं सव्लक्ष्यते हृदि सर्वप्राणिनाम् । यदेतदाविर्यक्ष संनिहितं सम्बक् खितं हृदि तद्युहाचरं नाम गुहायां नर्रताति दर्शनश्रवणा-

आवि:—प्रकाशस्वरूप, संनिष्टित— समीपस्थित, वागादि उपाधियोंदारा प्रव्यक्ति होता है, प्रकाशित होता है—ऐसी एक अन्य श्रुतिक शतुसार वह शब्दादि विषयोंको उपक्थ करता-सा जान पड़ता है अर्थात् सम्पूर्ण प्राणियोंको हदयमें दर्शन, श्रुषण, मनन और विज्ञान आदि उपाधिके धर्मोसे आविर्मृत हुआ दिखायी देता है [अतः संनिष्टित है]! इस प्रकार जो प्रकाशमान इस हदयमें संनिष्टित—सम्प्रकृ श्यित है वह অভং ₹]

महत्सर्वमहत्त्वातः । पदं पद्यते

सर्वेणेति सर्वपदार्थास्पदत्वात् । कथं तन्महरपदमित्युच्यते । यतोऽजासिन्त्रक्षण्येतस्तर्वं समर्पितं

एजचलत्पक्ष्यादि, प्राणत्प्राणि-तीति प्राणापानादिमन्मनुष्य-

रथनाभाविवासः ।

पश्चादि, निमिषच यत्रिमेपादि क्रियावद्यचानिमिषचशब्दात्सम-

स्तमेतदर्त्रेच ब्रह्मणि समर्पितम् । एतद्यदास्पदं सर्वे जानध है

प्ताधदारमद् सच जानच ह शिष्या अवगच्छथ तदात्मभूतं भवतां सदसत्खरूपम् । सदसतो-र्मृतीमूर्तयोः स्यूळ्यङ्गयोस्त-इचतिरेकंगाभावात् । वरेण्यं

द्वचतिरेकेणाभावात् । वरेण्यं वरणीयं तदेव हि सर्वस्य नित्य- प्रकारोसे गुहा (बुद्धि) में रखार करता है इसिंग्पे गुहाचर नामसे विस्तात हैं। [वही महस्पद हैं] सबसे बडा होनेके कारण वह 'महत्' है और सबसे प्राप्त

वह 'महतू' है और सबसे प्राप्त किया बाता है अथवा सारे पदार्थों-का आश्रय है, इसन्त्रिये 'पट' है । वह 'महत्यद किस प्रकार है ! सो बतलात हैं—क्योंपि इस हहाँ

हीं, रयको नाभिमें अरोके समान
यह सब कुछ समर्पित अर्थात् भकी
प्रकार प्रवेशित हैं। एजत्—व्यक्तेकित्नेवाले पक्षी आदि, प्राणत्—
जो प्राणनं करते हैं वे प्राणापानादिमान् म्लुच्य और पृष्ठ आदि,
निमियत् च—जो निमेशादि
क्रियावाले और च शब्दके सामध्येसे

समर्पित हैं | हे शिष्पगण ! ये सब जिस [ब्रह्मरूप] आश्रयवाले है उसे नुग जानो—समझो, वह सदसखरूप दुम्हारा आस्मा है, क्योंकि उससे मिन्न

जो निमेप नहीं करनेवाले हैं वे भी

इस प्रकार ये सत्र इस ब्रह्ममें ही

प्रश्रा नात्मा है, क्यांक उससे पिन मोई सत् या असत्—मूर्त या अमूर्त क्योंत् स्थूड या सूर्म है ही नहीं । और यहीं नित्य होनेके कारण सक्का चरेष्य—करणीय—प्रार्थनीय

है। तया प्रजाओंके विज्ञानसे पर

यानी व्यतिरिक्त है—इस प्रकार इस

[पर शब्द] का व्यववानयुक्त

[प्रजानाम्] पदसे सम्बन्ध है । तात्पर्य यह कि जो हौिकक

विज्ञानका अविषय है, और वरिष्ठ

है, क्योंकि सम्पूर्ण दोषोंसे रहित होनेके कारण एक वह ब्रह्म ही

देदीप्यमान होते हैं, इसळिये इस

दीतिमान् है । और जो श्वामाक

आदि अणुओंसे भी अण--सक्ष्म

अत्यन्त श्रेष्ठ है ॥ १ ॥

त्यान्त्रार्थनीयम् । परं व्यतिरिक्तं । विज्ञानान्त्रज्ञानामिति व्यवहिसेन सम्बन्धः बह्रोक्तिकविज्ञानागोच-रमित्यर्थः । यद्वरिष्ठं बरतमं सर्वपदार्थेषु वरेषु तद्भुधेकं यानी सम्पूर्ण श्रेष्ठ पदार्थोमें श्रेष्ठतम त्रसातिशयेन वरं सर्वदोपरहित-त्वात् ॥ १ ॥

वधार्ये मनोनिवेश करनेका विधान

किं च---

तवा---

यद्चिमदाद्णुभ्योऽणु च यस्मिँह्योका निहिता लोकिनश्च । तदेतदक्षरं ब्रह्म स प्राणस्तदु बाब्बनः तदेतत्सत्यं तद्दमृतं तद्वेद्वच्यं सोम्य विद्धि ॥ २ ॥

जो दीतिमान् और अणुसे भी अणु है तथा जिसमें सम्पूर्ण कोक और उनके निवासी स्थित हैं वही यह अक्षर ब्रह्म है, वही प्राण है तथा वही वाक् और मन है । वही यह सत्य अमृत है । हे सोम्प ! उसका [मनोनिवेशहास] वेधन करना चाहिये; त् उसका वेधन कर ॥२॥ जो अर्चिमत् यानी दीप्तिमान् यदचिंमदीप्तिमत्, दीप्त्या | है, ब्रह्मकी दीप्तिसे ही सूर्व आदि सादित्यादि दीप्यत इति दीप्ति-

महस्र । किंच यद्णुभ्यः ज्यामा-कादिम्योऽप्यणु च सक्षमम् । च-शब्दात्स्थृलेभ्योऽप्यतिश्रयेन स्युलं

है । 'च' शब्दसे यह समझना पृथिव्यादिभ्यः । वस्मिंहलोका चाहिये कि जो पृथियी आदि स्थृङ धरादयो निहिताः खिताः, ये पदायसि भी अत्यन्त स्थल है। च लोकिनो लोकिनशिसनी
मनुष्यादयः चैतन्याश्रया हि सर्वे
प्रसिद्धाः। तदेतत्सर्याश्रयमस्य वस्
स प्राणस्तदु वाद्यनो वाक्च मनव्य
सर्वाणि च करणानि तदन्वस्यतन्यं चैतन्याश्रयो हि प्राणेन्द्रियादिसर्वसंवातः "प्राणस्य प्राणम्"

(यू० उ० ४ । ४ । १८) इति

श्रुत्यन्तरात् । यत्प्राणादीनामन्तरचैतन्यमसरं

तदेतत्सत्यमवितथमतोऽमृत-मविनाशि । तहेद्वच्यं मनसा ताडियतच्यम् । तस्मिन्मनःसमा-धानं कर्तन्यमित्यर्थः । यसादेवं हे सोम्य विद्वचक्षरे वेतः समायत्व ॥ २ ॥ जिसमें भूटोंक आरि सम्पूर्ण टोक तया उन छोकोंके निवासी महण्यारि स्थित हैं, क्योंकि सारे पदार्थ चैतन्यके ही आग्रित प्रसिद्ध हैं, वहीं सबका आग्रयभूत यह अक्षर महा है, वहीं प्राण है तया बही

वहा संत्रका जार्श्वयंत्रा यह जारा इहा है, वही प्राण है तथा यह बाणी और मन आदि समस्त हम्दिय-वर्ग है; उन संगीम वितत्य ओतमीत है, वर्गीकि प्राण और हिन्दम आदिता सारा संवात चेतत्यकी ही आग्रित है, जैसा कि ''मह प्राणका प्राण है'' ह्यादि एक अन्य शतिसे

सिद्ध होता है।

[इस प्रकार] प्राणारिके भीतर रहनेत्राला जो लक्षर चैतन्य है वही यह सत्य यानी कवितर है। जतः वह जमृत—जिमानिकी है । उसका बेबत यानी मनसे ताहन करना चाहिये । अर्थात उनमें

मनको समाहित करना चाहिये। हे सोम्य । क्योंकि ऐसी वात है, इसिंज्ये त केथन कर यानी अपने चित्रको उस अक्षरमें छगा दे॥२॥

वहावेधनकी विधि

कथं वेद्धव्यमित्युच्यते---

्र उसका किस प्रकार वेधन काना चाहिये, सो बतजया जाता है---

धनुर्गृहीत्वौपनिपदं मह

शरं ह्युपासानिशितं सन्धयीत ।

आयम्य तद्भावगतेन चेतसा

लक्ष्यं तदेवाक्षरं सोम्य विद्धि ॥ ३ ॥

हे सोम्य ! उपनिपदेख महान् असरूप धतुष् लेकर उसपर उपासनाद्वारा तीक्ष्म किया हुआ वाण चढ़ा; और फिर उसे धींचकर हक्ष-भागातुगत चित्तसे उस अक्षररूप छह्यका ही बेधन कर ॥ ३ ॥

धनुरिष्यासनं गृहीत्वादासौ-। पनिपद्मुपनिपरसु भवं प्रसिद्धं महास्त्रं महच तदस्त्रं च महाखं धनुस्तसिञ्शरम्; किंनिशिष्टम् इत्याह—उपासानिशितं सन्तता-भिध्यानेन तनुकृतं संस्कृतमित्ये-तत्, सन्धयीत सन्धानं कुर्यात् । सन्धाय चायस्याकृप्य सेन्द्रियम् अन्तःकरणं स्वविषयाद्विनिवर्त्य लक्ष्य एवावजितं कृत्वेत्यर्थः। न हि हस्तेनेव धनुप आयमनिहह सम्भवति । तद्भावगतेन तसिन् त्रक्षण्यक्षरे लक्ष्ये भावना भावः तद्गतेन चेतसा लक्ष्यं तदेव यथी-क्तलक्षणसक्षरं सोम्य विद्धि ॥३॥

औपनिषद—उपनिपदोंमें वर्णित उपनिषदासिद्र महास्र-यानी महान् अस्ररूप धनुष---शरासन लेकर उसपर वाण किस प्रकारका वाण चडावे ? इसपर कहते हैं-उपासनासे निशित यानी करनेसे निरन्तर ध्यान हुआ---संस्कार किया हुआ चडावे । फिर वाण चढानेके अनन्तर उसे खींचकर अर्धात इन्द्रियोंके सहित अन्त:करणको उनके विषयोंसे हटा अपने एक्पमें ही जोड़कर—स्पोंकि इस धनुषको हायसे धत्रप चढानेके समान नहीं र्खीचा जा सकता-तद्वावगत अर्थात अपने छक्ष्य उस अक्षरहरूमें जो भावना है उस भावमें गये हुए वित्तसे हे सोम्य ! ऊपर कहे हर **ल्झणोंवाले अपने उसी लक्ष्य अक्षर-**त्रह्मका वेधन कर ॥ ३ ॥

येषनके श्रिये बहुण किये बानेबाले धनुपादिका स्पर्धाकरण यदुक्तं धनुरादि तदुच्यते | ऊपर जो बनुष आदि वतलाये गये हैं उनका उस्लेख किया प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा बहा तह्रक्ष्यमुच्यते ।

अप्रमत्तेन वेद्घट्यं शरवत्तन्मयो भवेत् ॥ ८ ॥ प्रणव धनुष है, [सोपाविक] आत्मा वाण है और नहा उसका छश्य कहा जाता है । उसका साववानतापूर्वक वेवन करना चाहिये और बाणके समान तन्मय हो जाना चाहिये ॥ ४ ॥

ओङ्कारो धनः । यथेप्यासनं लक्ष्ये शरख प्रवेश-कारणं तथात्मशरस्याक्षरे लक्ष्ये प्रवेशकारणमोङ्कारः । प्रणवेन ह्यस्यस्यमानेन संस्क्रियमाणस्तदा-लम्बनोऽप्रतिबन्धेनाक्षरेऽवतिष्ठते, यथा धनुपास्त इपुर्रुश्ये । अतः प्रणवो धनुरिव धनुः । शरो ह्यात्मोपाधिलक्षणः पर एव जले सर्यादिवदिह प्रविष्टो देहे सर्ववौद्धप्रत्ययसाक्षितया स शर इव स्वात्मन्येवार्पितोऽक्षरे ब्रह्मण्यती ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते । मनःसमाधित्मभिः

आत्मभावेन लक्ष्यमाणत्वात् ।

प्रणय यानी ओह्नार धनुष है । जिस प्रकार शरासन (धनुष) लक्ष्यमें बाणके प्रवेश कर जानेका साधन है उसी प्रकार [सोपाधिक] आत्मारूप बाणके अपने लक्ष्य अक्षरमें प्रवेश करनेका कारण ओद्वार है । अभ्यास किये हुए प्रणवके द्वारा ही संस्कृत वह उसके आश्रयसे विना किसी नाधाके अक्षरब्रह्ममें इस स्थित होता है, जैसे धनुषसे छोड़ा अपने रुक्ष्यमें । अतः हुआ वाण धनुपके समान होनेसे प्रणव ही धनुप है । तथा आत्मा ही वाण है, नो कि जलमें प्रतिविभिन्नत हुए सर्व आदिके समान इस शरीरमें सम्पूर्ण वौद्ध प्रतीतियोंके साक्षीरूपसे प्रविष्ट हो रहा है । वह वाणके समान अपने ही आत्मा (स्वरूपभत) अक्षरब्रह्ममें अनुप्रविष्ट है । इसिंख्ये ब्रह्म उसका दक्ष्य कहा जाता है, क्योंकि मनको समाहित करनेकी इच्छावाले पुरुपों-को वही आत्मभावसे लक्षित होता है।

तत्रेवं सत्यत्रमत्तेन बाह्यविष-योपलविधतव्याध्रमादवर्जितेन सर्वतो विरक्तेन जितेन्द्रियेणैकाग्र-चित्तेन बेंद्रुच्यं त्रहा लक्ष्यम्। ततस्तद्वेधनादर्धं शरवत्तनमयो भवेत । यथा शरस्य लक्ष्येंकात्म-त्वं फलं भवति तथा देहाद्यात्म-प्रत्ययतिरस्करणेनाक्षरैकात्मर्त्वं फलमापादयेदित्यर्थः ॥ ४ ॥

अतः ऐसा होनेके अनन्तर अप्रमत्त-वाह्य विषयोंकी उपलब्धि-की तृष्णारूप प्रमादसे रहित होकर अर्थात सब ओरसे विरक्त यानी वितेन्द्रिय होक्त एकाशचित्तसे ब्रह्मरूप अपने स्क्ष्यका वेदन करना चाहिये । और फिर उसका वेयन करने-के अनन्तर वाणके समान तन्मय हो जाना चाहिये । तात्पर्य यह कि जिस प्रकार शणका अपने छक्ष्यसे एकरूप हो जाना ही फल है उसी प्रकार देहादिमें आत्मत्रकी प्रतीति-का तिरस्कार कर उस अक्षरब्रहासे एकात्मत्वरूप फल प्राप्त करे ॥ १ ॥

आत्मसाक्षात्कारके लिये प्नः विधि

अक्षरस्येत्र दुर्लक्ष्यन्वातपुनः।

कठिनतासे लिखत होनेवाला पुनर्वचनं सुलक्षणार्थम्— होनेके कारण उस अक्षरका ही भर्च प्रकार च्ह्रेय करानेके ब्हिय वास्त्रार वर्णन किया जाता है—

यस्मिन्द्यौः पृथिवी चान्तरिक्ष-मोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या

वाचो विमुञ्जथामृतस्यैव सेतुः॥५॥

जिसमें बुळोक, पृथिवी, अन्तरिक्ष और सम्पूर्ण प्राणीके सहित मन अंतप्रोत है उस एक आत्मको ही नानो, और सत्र वालोंको छोड़ दो यही अभृत (मोक्षप्राप्ति) का सेतु (साधन) है ॥ ५ ॥

यसिनक्षरे पुरुषे द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षं चोतं समर्पितं मनश्र सह प्राणैः करणैरन्यैः सर्वेस्तमेव मर्वाश्रयमेकमहितीयं जानथ जानीत हे शिप्याः । आत्मानं प्रत्यनस्वरूपं युष्माकं सर्वप्राणिनां च ज्ञात्वा चान्या वाचोऽपर-विद्यारूपा विमुश्र्यथ विमुश्रत परित्यजत तत्प्रकाश्यं च सर्वे कर्म ससाधनम्; यतोऽमृतस्येष सेतुरेतदात्मज्ञानममृतस्यामृतत्वस्य मोक्षस्य प्राप्तये सेतुरिंव सेतुः संसारमहोदधेः उत्तरण-हेतुत्वात् तथा च श्रुत्यन्तरं विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय'' (ब्वे० उ० ३ । ८, ६ । १५) इति ॥ ५ ॥

हे शिष्माण ! जिस पुरुपर्मे दुलोक: पृथिनी, अन्तरिक्ष और प्राणी यानी अन्य इन्द्रियोंके सहित मन ओत---समर्पित है उस एक-अदिनीय अत्माको ही जानो; तया इस प्रकार आत्माको अपने और समस्त प्राणियों-के प्रत्यकखरूपको जानकर अपर-विद्यारूप अन्य वाणीको तथा उससे प्रकाशित होनेवाले समस्त कर्मको उसके साधनसहित छोड दो-उसका सब प्रकार त्याग कर दो, क्योंकि यह अमृतका सेत है---यह आत्मज्ञान संसार-महासागरको पार करनेका साधन होनेके कारण अमृत--अमृत्व यानी मोक्षकी प्राप्तिके छिये [नदीके पार जानेके साधनभूत] सेतुके समान सेतु है। जैसा कि-- ' उसीको जानकर पुरुष मृत्युको पार कर जाता है, उसकी प्राप्तिका [इसके सिवा] और कोई मार्ग नहीं है'' इत्यादि एक अन्य श्रुति भी कहती है ॥ ५ ॥

ओड्डाररूपसे वद्यचिन्तनकी विधि

किं च—

तया---

अरा इव रयनाभौ संहता यत्र नाड्यः

स एषोऽन्तश्चरते बहुधा जायमानः।

आसित्येवं ध्यायथ आत्मानं

स्वम्ति द्वः पाराय तमसः परस्तात् ॥ ६ ॥ ग्यचककी सामिमें जिस प्रकार अरे रूपे होते हैं उसी प्रकार जिसमें सम्पूर्ण नाडियाँ एकत्रित होती हैं उस (हृदय) के भीतर यह भनेक प्रकारसे उत्पन्न हुआ सञ्चार करता है । उस रथनाभौ संसर्पिता अरा एवं संहताः सम्प्रविष्ट। यत्र यस्मिन्हद्ये सर्वतो देहच्यापिन्यो नाड्यस्तस्मिन्हृदये **बुद्धिप्रत्ययसाक्षिभृतः** स प्रकृत आत्मान्तर्मध्ये चरते चरति वर्तते: पञ्चञ्धृष्यन्मन्यानो विजानन्बहुधानेकथा क्रोधहर्पादि-प्रत्ययैर्जीयमान इच लांग्रमा-नोऽन्तःकरणोपाध्यत्रविधायित्वा-इ.दन्ति लौकिका हृष्टो जातः क्रद्वो जात इति । तमात्मानम् ओमित्वेत्रमोङ्कारलम्बनाः यथोक्तकल्पनया ध्यायथ चिन्त-यत ।

उक्तं वक्तव्यं च <u>जिष्येभ्य</u> आचार्येण जानता । त्रसविद्याविविदिष्ठत्वानिवृत्त-

अत्मिका इस प्रकार ध्यान करो । अज्ञानके उस पार गमन करनेमें तम्हारा कल्याण हो । अर्थात् तुम्हें किसी प्रकारका विच्न प्राप्त न हो । ॥ ६ ॥ अरोंके समान अर्थात् जिस प्रकार रयकी नामिमें अरे समर्पित रहते हैं उसी प्रकार शरीरमें सर्वत्र व्याप्त नाडियाँ जिस हदयमें संहत अर्थात प्रविध हैं उसके भीतर यह बौद्ध प्रतीतियों-का साक्षीभूत और जिसका प्रकरण चल रहा है वह आत्मा देखता, धुनता, मनन करता और जानता हुआ अन्तःकरणस्वय उपाधिका अनुकरण करनेवाळा होनेसे उसके हर्प-ऋोधादि प्रत्ययोंसे मानो [नवीन-नवीनरूपसे | उत्पन्न होता हुआ मध्यमें सञ्चार करता--वर्तमान रहता है । इसीसे लौकिक पुरुष वह हर्षित हुआ, यह कोधित हुआ। ऐसा कहा करते हैं। उस आत्माको ५३०० इस प्रकार अर्थात् उपर्युक्त कल्पनासे ओङ्कारको आलम्बन बनाकर प्यान यानी चिन्तन करो ।

विद्वान आचार्यको शिष्योंसे जो कुछ कहना या वह कह दिया । इससे ब्रह्मविद्याने विज्ञासु

कर्माणो मोक्षपधे प्रवृत्ताः । तेषां | होनेके कारण शिष्यगण मी सव निर्विघ्नतया वसप्राप्तिमाशास्त्या-चार्यः । स्वस्ति निर्विध्नमस्तु यो । युष्माकं पाराय परक्रवाय परातात्कसादविद्यातमसः अविद्यारहितत्रद्धात्मखरूपगम-

क्रमेंसि उपस्त होक्त मोक्षणार्गमें बुट गरे । अतः आचार्य उन्हें निर्विन्तरार्वक प्रसप्राप्तिका आगीर्वोद देते हैं—पार अर्थात् आशीर्वाद देत ह---पार अयात् पर तीरपर जानेके त्रिये तुन्हें स्रस्ति — निर्विन्ता शार हो ।' किसके यार जानेके किये ! अविधा-रूप अन्यकारके पार जानेके डिये अर्थात् अविधारहित हज्जान-पकी प्राप्तिके दिये ॥ ६ ॥

अपर बदाका वर्णन तथा उसके चिन्तनका प्रकार

नायेत्यर्थः ॥ ६ ॥

चौंडसी तमसः परस्तारसंसार-महोदिधि तीर्त्ता गन्तच्यः पर-विद्यात्रिपय इति स कस्मिन्यतेत वह क्षित्रमें वर्तमान है ! इसपर इत्याह-

यः सर्वेज्ञः सर्वविद्यस्येष महिमा अवि । दिन्ये बहापरे होप न्योम्न्यातमा मतिप्रितः॥

प्राणशरीरनेता मनोमयः

प्रतिष्ठितोऽन्ने हृदयं सन्निघाय । तदिज्ञानेन परिपश्यन्ति धीरा

आनन्दरूपममृतं यद्विभाति ॥ ७ ॥ वो सर्वत्र और सर्ववित् है और जिसकी यह महिमा मूर्लीकरें स्थित है वह यह आत्मा दिव्य ब्हापुर आकाश (हृदयाकाश) में स्थित हैं । वह मनोमय तथा प्राण और [सूक्ष] शरीरको [एक देहसे दूसरे देहमें] ले जानेत्राला पुरुष हदयको आश्रित कर अन्न (अन्तमय देह) में यः सर्वज्ञः सर्वविद्व्याख्यातः । (जो सर्वज्ञ और सर्वविद् हैं। हस्की व्याख्या पहले (सु १ । हस्की व्याख्या पहले (सु १ । हम्मी व्याख्या पहले हैं। हम्मी व्याख्या पहले हैं। महिमा विभृति:। कोऽसौ महिमा। उसीके किर और विशेषण वतलाते यस्येमे द्यावाप्रथिन्यो शासने हिं—जिसकी यह प्रसिद्ध महिना विभृते तिप्रतः । सूर्याचन्द्रमसौ | है ! ये कुलोक और पृथियो जिसके भ्रमतः । यस शासने सरितः शासनमें सूर्य और चन्द्रमा अलात-सागराथ खगोचरं नातिक्रामन्ति। शासने नियतम्। तथा चर्तवी-Sग्रने अन्दाथ यस ग्रासनं नाति-क्रामन्ति । तथा कर्तारः कर्माणि नातिवर्तन्ते स एप महिमा भ्रवि

यानी विभूति है, वह महिमा क्या शासनेऽलातचकवद्यसं शासनमें धारण किये हुए (यानी स्थितापूर्वक) स्थित हैं, जिसके चक्रको समान निरन्तर घूमते रहते हैं, जिसके शासनमें नदियाँ और तथा स्थावरं जङ्गमं च यस | समुद्र अपने स्थानका अतिक्रमण नहीं करते, इसी प्रकार स्थावर-जङ्गम जगत् जिसके शासनमें नियमित रहता है, तथा ऋतु, अयन और वर्ष—ये भी जिसके शासनका उल्डब्स्न नहीं कारते एवं कर्ता, कर्म फुर्ल च यच्छासनात्स्यं स्वं कार्ल और फुळ जिसके ज्ञासनसे अपने अपने कालका अतिक्रमण नहीं करते--ऐसी यह महिमा संसारमें होंके यहा स एए सर्वज्ञः एवं निसकी है वह ऐसी महिमायाला महिमा देवो दिञ्ये द्योतनत्रति सर्वत्र देव दिव्य — युतिमान् यानी सर्वत्र देव दिव्य — युतिमान् यानी सर्वत्र वेव दिव्य — युतिमान् यानी समस्त बीह्य प्रत्ययोते होनेवाले समस्त बीह्य प्रत्ययकृतद्योतने ब्रह्म प्रयासम्बद्धाः ब्रह्मपुरमें — क्योंकि पुरं, त्रह्मणोऽत्र चैतन्यसहरूपेण चैतन्यसहरूपसे इत्त (हृदयक्षमकस्थित नित्याभिन्यक्तत्वाद्रहाणः पुरं

खिण्ड २ी

हृदयपुण्डरीकं तिसन्यद्व्योम तिसन्व्योग्न्याकाशे हृत्पुण्डरीक-

मध्यस्थे, प्रतिष्ठित इवीपलम्यते । न ह्याकाशवत्सर्वगतस्य गतिरा-

गतिः प्रतिष्ठा वान्यथा सम्भवति । स बातमा तत्रस्यो मनोष्टर्ति-

भिरेव विभाव्यत इति मनोमयो मनउपाधित्वात्प्राणशरीरनेता प्राणथ शरीरं च प्राणशरीर

प्राणब शरार च प्राणशरार तस्यायं नेता स्थूलाच्छरीराच्छ-रीरान्तरं प्रति । प्रतिष्ठितोऽब-

खितोऽन्ने अन्यमानाश्रविपरिणा-मे प्रतिदिनमुपचीयमानेऽपचीय-माने च पिण्डरूपान्ने हृद्यं बुद्धिं पण्डरीकच्छिटे संनिधाय समय-

स्थाप्य । हृद्यावस्थानमेव ह्यात्मनः स्थितिर्न ह्यात्मनः स्थितिर्न्ने । तदात्मतन्त्रं निञ्चानेन

विशिष्टेन शास्त्राचार्योपढेशजनि-

आकाश) में ब्रह्मकी सर्वदा अभिव्यक्ति होती है इसिंछिये हृदयकमल ब्रह्मपुर है, उसमें जो आकाश है उस हृदयपण्डरी-

आकाश ह उस हृदयपुण्डरा-कान्तर्गत आकाशमें प्रतिष्टित (स्थित) हुआ सा उपलब्ध होता है । इसके सिया आकाशवद् सर्वस्थापक ≉हाका जाना-आना अथवा स्थित होना और किसी

प्रकार सम्भव नहीं है।

बहाँ (इदयाकाशमें) स्थित
बहीं आल्या मनोष्टचिसे ही अनुमव
क्रिया बाता है, इसिंजिये मनरूप
उपाधिवाला होनेसे वह मनोमय है।

तथा प्राणशरीरनेता—प्राण और शरीरका नाम प्राणशरीर है, उसे यह एक स्थूल शरीरसे दूसरे शरीरमें 8 जानेवाला है। यह हृदय अर्थात् श्रुद्धिको असके पुण्डरीकाकाशमें आश्रित कर अन्न यानी खाये हुए

(अन्तमय देह) में स्थित है, क्योंकि हृदयमें स्थित होना ही आत्माकी स्थिति है, अन्यधा अन्तमें आत्माकी स्थिति नहीं है। धीर—चिंवेकी पुरुष शाख

और आचार्यके उपदेशसे प्राप्त तथा

अन्नके परिणामरूप और निरन्तर

वढने-घटनेवाले विण्डरूप

तेन ज्ञानेन ज्ञमद्मण्यानसर्व-न्यागवराग्याद्यतेन परिपञ्चन्ति सर्वतः पूर्ण पञ्चन्त्युपरुभन्तो धीरा निवेकिन आनन्दरूपं सर्वानर्थदुःखायासप्रहीणमसूर्तं यहिभाति निशेषण स्वारमन्येव भाति सर्वदा ॥ ७॥

शम, दम, व्यान, सर्वत्यान एवं वैराग्यसे उत्पन्न हुए विशेष ज्ञानहारी उस आव्यतत्त्वको सर्वत्र परिपूर्ण देखते यानी अनुमन करते हैं, जो आनन्दस्वरूप—सम्पूर्ण अनर्प, दुःख और आयाससे रहित, झुखखरूप एवं अमृतमय सर्वदा अपने अन्तः-करणमें ही विशेषरूपसे भास रहा है ॥ ७॥

त्रहासाक्षात्कारका फल

अस्य परमात्मज्ञानस्य फल- इस परमात्मज्ञानका यह फल मिद्मभिधीयते-- वतलाया जाता है---

भिद्यते हृदयग्रन्थिरिङ्खन्ते सर्वसंश्चायाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्द्दष्टे परावरे ॥ ८ ॥ उस परावर (कारणकार्यरूप) बर्धका साक्षाकार कर लेनेपर इस जीवकी हृदयग्रन्थि ट्रट वासी हैं; सारे संशय नष्ट हो जाते हैं और

भिचते हृदयग्रन्थिसनिद्या-वासनाप्रचयो बुद्धयाश्रयः कामः "कामा येऽस्य हृदि श्रिताः" (क० उ० २ ! ३ ! १४, व० उ० ४ ! ४ । ७) हृति श्रुत्यन्त-रात् । हृदयाश्रयोऽसौ नात्माश्रयः

भिद्यते भेदं विनाशयायाति ।

इसके कर्म क्षीण हो जाते हैं ॥ ८॥

"इसके हृदयमें जो कामनाएँ आश्रित हैं" इत्यादि अन्य श्रुतिके अनुसार श्रुह्दयग्रन्थि युद्धिमें स्थित अविधावासनामय कामको कहते हैं । यह हृदयके ही आश्रित स्हनेवाली है आत्माके आश्रित नहीं । [उस आत्मतत्त्वका साक्षात्कार होनेप्र यह] भेद अर्थात् नाशको प्राप्त हो जाती है ।

छिद्यन्ते सर्वज्ञेयविषयाः संश्रया स्रोतोयत्त्रपृत्ता विच्छेदमायान्ति । अस्य विच्छिन्नसंशयस्य निष्टत्ता विद्यस्य यानि विज्ञानोत्पचेः प्राक्तनानि जन्मान्तरे चाप्रवृत्त-फलानि ज्ञानोत्पचिसहभावीनि च श्रीयन्ते कर्माणि । न त्वेत-जनमारम्भकाणि त्रवृत्तफलत्वात् **।** तस्मिन्सर्वज्ञेऽसंसारिणि परं च कारणात्मनावरं कार्यात्मना तस्मिन्परावरे साक्षा-दहमसीति इष्टे संसारकारणो-च्छेदानमुच्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

तथा छोकिक पुरुषोक्ते जेय पदार्थ-विपयक सम्पूर्ण सन्देह, जो उनके मरणपर्यन्त गङ्गाप्रवाहवत् प्रवृत्त होते रहते हैं, विच्छिन हो जाते हैं। जिसके संशय नष्ट हो गये है और जिसकी अविद्या निवत्त हो चुकी है ऐसे इस प्रस्पके जो विज्ञानोत्पत्तिसे पूर्व जन्मान्तरमें किये हुए कर्म फल्लेन्स्ख नहीं हुए हैं और जो ज्ञानोत्पत्तिके साथ-साथ किये जाते है वे सभी नष्ट हो जाते हैं; किन्तु इस (वर्तमान) जनमको आरम्भ करनेवाले कर्म क्षीण नहीं होते, क्योंकि उनका फल देना आरम्भ हो जाता है। तात्पर्य यह है कि उस सर्वज्ञ असंसारी परावर—-कारणरूपसे पर और कार्यरूपसे अवर ऐसे उस परावरके 'यह साक्षात् मे ही हूं' इस प्रकार देख छिये जानेपर संसारके कारणका उच्छेद हो जानेसे यह

धायका उत्तरे मन्त्राखयोऽपि

उक्तस्यैवार्थस्य सङ्क्षेपाभि-। आगेके तीन मन्त्र भी पूर्वोक्त अर्थको ही संक्षेपसे वतलाने-

पुरुष मुक्त हो जाता है ॥ ८॥

ज्योतिर्भय वहा

हिरण्मये परे कोशे विरजं ब्रह्म निप्कलम् । तच्छुभ्रं ज्योनिषां ज्योतिस्तचदात्मविदो विदुः ॥ ९ ॥ वह निर्मन और करहादीन महा हिस्माय (ज्योतिर्मय) परम कोशमें विचयान है। वह खुद और सम्पूर्ण ज्योतिर्मय परापोंकी ज्योति है और वह है जिसे कि आत्म्मानी पुरुष ज्यानते हैं ॥ ९ ॥

हिरणमये ज्योतिर्मये दुद्धिविज्ञानप्रकाशे परे कोशे कोश
हवासेः, आत्मस्थरूपीपरुष्धिस्थानत्वातः परं तत्सर्वाभ्यन्तरत्वात् तस्मिन् विरुक्षमिनद्याद्ययेपदोपरजोमरुवजितं ब्रह्म सर्वमहत्त्वात् सर्वात्मस्यात्वा । निष्कर्ण
निर्मताः करुण यसान्तन्तिष्कर्ण
निर्मताः करुण यसान्तिन्तिष्कर्ण

निरवयवम् इत्यर्थः । यसादिस्तं निष्कलं चातस्त-च्छुत्रं शुद्धं ज्योतियां सर्वप्रका-चात्मनामग्न्यादीनामपि तज्ज्यो-अग्न्यादीनाम् तिरवभासकम् । ज्योतिष्टमन्तर्गतत्रहात्म-चैतन्यज्योतिर्निमित्तमित्यर्थः तद्धि परं ज्योतिर्यदन्यानवभास्यम् आत्मज्योतिस्तद्यदास्मविद आत्मानं स्वं शन्दादिविषयष्ट्रद्धि-प्रत्ययसाक्षिणं ये विवेकितो विद्वविज्ञानन्ति आत्मविद-র

त है ॥ ए ॥

हिरम्पय — ज्योतिर्मय अर्थात

युद्धिद्वचिके प्रकाशरूप परमकोशमें,

जो आत्मस्ररूपकी उपविक्रका
स्थान होनेके कारण तल्यारके
कोश (प्यान) के समान है और
सबसे भीतरी होनेके कारण श्रेष्ठ है,
दोभक्ष मध्ये रहित बहा दिराज्यात
है, जो सबसे वहा तथा सर्वक्ष्य
होनेके कारण ब्रह्म है विक्रक्ष दिराज्यात
है, जो सबसे वहा तथा सर्वक्ष्य
होनेके कारण ब्रह्म है । बहु निष्कल है,
जिससे सब काएँ निकल गर्या हों
उसे निष्कल बहुते हैं अर्थात् वह
निस्वय्व है ।

क्योंकि ब्रह्म विख्न और निष्कल है इसळिये वह शुभ्र यानी शुद्ध और ज्योतियों---अनि आदि सम्प्रणे प्रकाशमय पदाधींका भी ञ्योति:---प्रकाशक है । तास्पर्य यह है कि अग्नि आदिका ज्योति-र्मयत्व भी अपने अन्तर्वर्ती चैतन्यरूप ज्योतिके ही कारण है। जो किसी अन्यसे प्रकाशित न होनेवाला आसञ्चोति है वही परम ज्योति है, निसे कि आत्मवेत्ता—— जो विवेकी पुरुष आत्मा अर्थात शब्दादि विवय और अपनेको वुद्धिप्रत्यवोंका साक्षी

स्तद्भिद्रुरात्मप्रस्ययानुसारिणः । वे आत्मानुमनका अनुसरण करने-वाले आत्मज्ञानी पुरुष जानते हैं। यसात्परं ज्योतिस्तसात्त एव क्योंकि वह परम ज्योति है इसिंखेये तिहिदुर्नेतरे याह्यार्थप्रत्यमानु-प्रतीतियोंका अनुसरण करनेत्राले सारिणः ॥ ९ ॥ प्रस्म नहीं जानते ॥ ९ ॥ सारिणः ॥ ९ ॥

कथं तज्ज्योतियां ज्योति-रित्युज्यते— वह ज्योतियोका ज्योति किस प्रकार है ! सो वतलाया जाता है— ब्रह्महा सर्वप्रकाशकत्व

> न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भानित कुतोऽयमग्निः।

भान्तमनुभाति सर्वं

तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ॥ १०॥

वहाँ (उस आत्मखख्य ब्रह्ममे) न सूर्य प्रकाशित होता है और न चन्द्रमा या तारे । वहाँ यह विजली भी नहीं चमकती फिर्स यह अगिन किस गिनतीमें हैं ! उसके प्रकाशित होनेसे ही सब प्रकाशित होता है और यह सब कुछ उसीके प्रकाशसे प्रकाशमान है ॥ १० ॥

तत्र तसिन्सात्मभृते। इत्यर्थः । न त तस्य स्वतः प्रकाशनसामध्येम् । तथा न

वहाँ--अपने आसम्बद्धप शक्षणि सर्वे भासकोऽपि स्यो ब्रह्में सबको प्रकाशित कानेवाला सूर्य भी प्रकाशिन मही होता भाति । तद्रह्म न प्रकाशयति अर्थात् वह भी उस ब्रह्मको प्रकाशित इत्यर्थः । स हि तस्यैव भासा नहीं करता । वह (सूर्य) तो सर्वमन्यद्नात्मजातं श्रकाशयति उस (ऋ) के प्रकाशसे ही अन्य सत्र अनारमपदार्थोको प्रकाशित करता है, उसमें खतः प्रकाश करनेका सामर्थ्य है ही क्तांऽयमग्निरसाद्वीचरः ।

कि बहुनाः यदिदं जगद्भाति तत्तमेव परमेधरं खतो भारूप-त्याद्धान्तं दीप्यमानमनुभात्यनु-दीप्यते । यथा जलारमुकाद्य-

ग्निसंयोगादिशं दहन्तमनुदहति न स्वतस्तद्रत्तस्यैव भासा दीप्त्या

सर्वमिदं सूर्यादि जगद्विभाति।

यत एवं तदेव ब्रह्म भाति च विभाति च कार्यगतेन विविधेन भासातस्तस्य त्रक्षणो भारूपत्वं खतोऽवगम्यते । न हि खतो-ऽविद्यमानं भासनमन्यस्य कर्त् शकोति । घटादीनामन्यावभास-कत्वादशेनाद्धारूपाणां चादि-त्यादीनां तद्र्जनात् ॥ १०॥

वन्द्रतारकं नेमा विद्यतो भान्ति | नहीं । इसी प्रकार वहाँ न तो चन्द्रमा या तारे ही प्रकाशित होते हैं और न यह त्रिजली ही; फिर हमें साक्षात दिखरायी देनेवारा यह अग्नि तो हो ही कैसे सहता है ! अधिक क्या ? यह जो जगत भासता है वह खयं प्रकाशरूप होनेके कारण उस परमेखरके प्रकाशित होनेपर उसीके पीछे प्रकाशित—देदीप्यमान हो रहा है। जिस प्रकार अग्निके संयोगसे जल और उल्स्क (भंगारा) आदि अग्निके प्रव्यक्ति होनेपर उसके कारण जळाने छगते हैं-खतः नहीं वहाते उसी प्रकार यह सर्घ आदि सम्पूर्ण बगत् उस (परहस) के प्रकाश—तेजसे ही प्रकाशित होता है।

क्योंकि ऐसी वात है, इसलिये वह ऋस ही कार्यगत प्रकाशसे विशेपरूपसे प्रकाशित हो रहा है । इससे उस ब्रह्मकी प्रकाशरूपता खतः ज्ञात हो जाती है । जिसमें खयं प्रकाश नहीं है वह दूसरेको भी प्रकाशित नहीं कर सकता, क्योंकि घटादि पटार्थीमें दूसरेको प्रकाशित करना नहीं देखा जाता तथा अकाशस्त्ररूप सूर्य आदिमें वह देखा जाता है ॥१०॥

यतज्ज्योतियां ज्योतिर्वेक्ष तदेव सत्यं सर्वं तद्विकारम् वाचारम्भणं विकारो नामघेय-मात्रममृतमितरदित्येतमर्थं विस्त-रेण हेतुतः मितपादितं निगमन-स्थानीयेन मन्त्रेण पुनरुपसंहरति।

गोतिर्वेद्ध वो इस ज्योतियोका ज्योति है, वही सन्य है तथा सत्र बुछ उसीका विकार है अब 'विकार वेवल वाणीका आरम्म और नाममात्र है अतः अन्य सभी मिष्या है' इस प्रकार निगमन- उत्पर विस्तार और हेतुपूर्वक कहे हुए अर्थका इस निगमनस्थानीय सहराति। मन्त्रसे पुनः उपसंहार करते है— अवका सर्वक्यायकत्व

बहाँबेदममृतं पुरस्ताहहा पश्चाहहा दक्षिणतश्चोत्तरेण । अधश्चोर्ध्वं च प्रमृतं ब्रह्मेंबेदं विश्वमिदं वरिष्ठम् ॥ ११॥

यह अमृत ब्रम्न हो आगे है, ब्रह्म ही पीछे है, ब्रह्म ही दायी-वामी और है तथा ब्रह्म ही नीचे-ऊचर फैला हुआ है | यह सारा जगत सर्ववेष्ठ ब्रह्म ही है ॥ ११ ॥

मझैनोक्तरुक्षणिमदं यरपुर-स्तादम्रे मझैनानिद्यादृष्टीनां प्रत्यव-भासमानं तथा पश्चाद्रस्न तथा दक्षिणतश्च तथोक्तरेण तथेनाध-स्तादृष्ट्यं च सर्वतोऽन्यदिव कार्या-कारेण प्रसृतं प्रगतं नामरूपव-दवभासमानम् । किं बहुना ब्रह्मैय इदं विश्वं समस्तमिदं चगडिरिप्टं गातमम् । अञ्चन्नप्रत्यस्य सर्वो- यह जो अविधामयी दृष्टिगलोको सामने दिखायी दे रहा है वह
उपर्युक्त च्छाणोंवाला इस ही हैं |
इसी प्रकार पीछे भी इस है, दायी
और वाया और भी इस है तथा
नीचे-ऊपर सभी ओर कार्यरूपसे
नामरूपविशिष्ट होकर फैल हुआ
वह इहा ही अन्य परिपर्षेक समान
मास रहा है | अधिक क्या ! यह
विश्व अर्थात् सारा जगत् श्रेष्टतम
इस ही है | यह स्पूर्ण अग्रसंस्पप्रतीवि रुखुमें सर्पप्रतीनिक समान

प्रत्ययः । महोनेकं परमार्थसत्य- ही परमर्थ सत्य है--यह नेदका मिति चेदानुदासनस् ॥ ११ ॥

ऽविद्यामानो ूरव्ववामिन सर्प- | अञ्चलागत्र ही है । एकमात्र त्रहा उपदेश है ॥ ११ ॥

इत्युवर्ववेदीयमुण्डकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयमुण्डके

दितीयः खण्डः ॥ २ ॥

समाप्तमिदं द्वितीयं मुण्डकम् ॥ २ ॥

प्रकाशन्तरसे बह्यनिरूपण

परा विद्योक्ता यया तदक्षरं | सत्यमधिगम्यते । यद्धिगमे हृदयग्रन्थ्यादिसंसार-कारणसात्यन्तिकविनाञ् सात् । तदृर्शनोपायश्च योगो धनुराद्य-पादानफल्पनयोक्तः । अथेदानीं तत्सहकारीणि सत्यादिसाधनानि प्रकारान्तरेण कियते अन्यन्त- तो भी अत्यन्त हुवींध होनेके

निससे उस अक्षर पुरुपसंज्ञक सत्यका ज्ञान होता है उस परा विद्याका वर्णन किया गया, जिसका ज्ञान होनेपर हदयप्रन्थि आदि संसारके कारणका आत्यन्तिक नाश हों जाता है। तया धनुर्ग्रहण आदिकी कत्वनासे उसके साक्षात्कारके उपाय योगका भी उल्लेख किया गया। अब उसके सहकारी मत्याहि साधनोंका वर्णन करना है; इसी-के छिये आगेका ग्रन्य आरम्भ किया जाता है । यद्यपि ऊपर तत्त्वका निश्चय किया जा चुका है

दृत्त्रगाहात्वात्कृतमपि । तत्र । सञ्जस्तो मन्त्रः परमार्थवस्तव-धारणार्थमुश्न्यस्यते—

कारण उसका प्रधानतासे दूसरी तरह फिर निश्चय किया जाता है १ अत: प्रसार्थश्वतुको समझनेके लिये पहले इस मूत्रभूत मन्त्रका उपन्यास (उल्लेख) करते हैं—

समान वृक्षपर रहनेवाले दो पंक्षी

द्वा सुवर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिपखजाते । तयोरन्यः पिप्पलं खाद्वस्य-

नश्चन्यो अभिचाकशीति॥

साय-साय रहनेवाने तथा समान आख्यानवाले दो पश्ची एक ही इश्वका आश्रय करके रहते हैं । उनमें एक तो खादिए (मधुर) पिपछ (कर्ममत्न) का मोग करता है और दूसरा भोग न करके केवछ देखता रहता है ॥ १॥

द्वा द्वौ सुपर्णा सुपर्णो शोभन-पतनी सुपर्णा पश्चिसामान्याद्वा सुपर्णो सयुजा सयुजी सहैव सर्वदा सुको सस्त्राया सस्त्रायो समानारूयानो समानाभिन्यक्ति-कारणा एवं भृतो सन्तो समान-मिनिशेपप्रपुरुरुष्यिष्ठानतर्यकं वृश्चं

[जीव और ईश्वरहप] दो सुपर्ण—सुन्दर पर्णवाले अर्थाद् [त्वयन्य-नियानकामवन्दी प्राप्तिरूप] शोभन पतनवालेश्व- अपजा पृक्षिपेकि समान [कृष्टपर निजास तथा फलमोन करनेवाले शे होनेसे सुपर्ण—पश्ची तथा सुरुब—सर्वदा साथ-साय ही रहनेवाले और सखा यानी समान आस्थानवाले अर्थाद् जिनकी अभिन्यक्तिम कारण समान है ऐसे दो सुपर्ण समान—सामान्यरूपसे [दोनोकी] उपलिकका कारण होनेसे एक ही इश्व- कृषको समान उन्हेद संस्थानता होनेके कारण श्वरीररूप

छ ईश्वर सर्वन होनेके कारण नियाम हु है तथा जीव अल्यन होनेसे नियम्य हैं। इमलिये उनमें नियम्य-नियाम हमाक्की प्राप्ति उचित ही है।

परिपराजाते परिष्यक्त-वन्तों सुपर्णाविवेकं वृक्षं फलोप-भोगार्थम् । अयं हि इक्ष ऊर्घमुळोऽवा-यशाखोऽधरथोऽब्यक्तम्लप्रभवः मर्बप्राणिकर्मफला-क्षेत्रसंज्ञक: श्रयस्तं परिप्वक्तौ सुपर्णाविवा-विद्याकामकर्भवासनाश्रयलिङ्गो-पाध्यातमेश्वरौ । तयोः परिध्वक्त-योरन्य एकः क्षेत्रज्ञो लिङ्गो-पाधिवृक्षमाश्रितः पिप्पलं कर्म-निप्पन्नं मुखदुःखरुक्षणं फर्र स्याद्व**ने**कविचित्रवेदनात्वाट्रुहुपं स्राइति भक्षयत्युपभुङ्केऽविवे-कतः । अनञ्चननय इतर ईश्वरो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तम्बभावः सर्वज्ञः सर्वसत्त्वीपाधिरीश्वरो नाञ्चाति । हासावुभयोर्भोड्य-भोक्त्रोनित्यसाक्षित्वसत्तामाञ्चेण।

त्वनञ्ननमन्योऽभिचाकशीति

कुशपर आजिङ्गन किये हुए हैं, अर्थात् फलोपमोगके खिये पक्षियोंके समान एक ही कृशपर निवास करते हैं।

अन्यक्तरूप मूळसे उत्पन्न हुआ सम्पर्ण प्राणियोंके कर्मफलका आश्रय-भूत यह क्षेत्रमंत्रक उपरको मृत्र और नीचेकी और शाखाओंबाला है । उस दृक्षपर अविद्या, काम, कर्म और बासनाके आश्रयभृत लिङ्गदेहरूप उपाधिवाले नीव और ईश्वर दो पश्चियोंके समान आलिङ्गन किये निवास करते हैं। इस प्रकार आलिङ्गन करके रहने-वाले उन दोनोंमेंसे एक;---लिङ्गोपाधिरूप -बक्षको आश्रित करनेवाले क्षेत्रज्ञ पिप्पल अपने कर्मसे प्राप्त होनेवाटा सुख-द्र:खरूप पल जो अनेक प्रकारसे विचित्र अनुभवरूप स्वादके कारण स्राद्व है, खाता----भक्षण यानी अविवेकत्रश भोगता किन्तु अन्य-दूसरा, जो नित्य ज्ञाद-बद्ध-मक्तस्वरूप सर्वन्न मायोपाधिक ईश्वर है, उसे ग्रहण हुआ नहीं भोगता साक्षिवरूप सत्तामात्रसे भोका और भोग्य दोनोंका प्रेरक ही है । अतः

वह दूसरा तो पळ-भोग न करके

पन्यत्येत्र केतलम् । दर्शनमात्रं केतल देखता ही है--उसका प्रेरक्त्य तो रागाके समान केतल हि तस्य प्रेरियतृत्वं राजयत् ॥१॥ दर्शनमात्र ही है ॥ १ ॥

ईसर्दर्शनसे जीक्की शोक्षनिवृति तत्रैवं सति— | अतः ऐसा होनेसे— समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नो-ऽनीराया शोचिति मुह्ममानः । जुप्टं यदा पश्यत्यन्यमीश-मस्य महिमानमिति वीतशोकः ॥ २ ॥

[ईश्वरने साथ]एक ही कृत्रपर रहनेवाला जीव अपने दीन-स्वभावके कारण मोहित होकर शोक करता है। वह जिस समय [ज्यानद्वारा] अपनेसे विल्क्षण योगिसेवित ईश्वर और उसकी महिमा [मंसार]को देखता है उस समय शोकरहित हो जाता है ॥ र ॥

ममाने वृक्षे यथोक्ते श्ररीरे पुरुषो भोक्ता जीवोऽविद्याकाम-कर्मफलरागादिगुरुभाराकान्तो-ऽलावुरिव सामुद्रे जले निमम्नो निश्चयेन देहारमभावमापन्नोऽय-मेवाहममुन्य पुत्रोऽस्य नप्ता कृशः स्यूलो गुणवान्निर्गुणः सुखी दुःखीरवेर्वप्रस्ययो नास्त्यन्यो- समान बृक्षपर यानी धूर्वोक्त शरीरमें अविवा, कामना, कर्ममल और रागादिके भारी भारसे आकान्त होन्तर समुद्रके जलमें हुने हुए दुवेंके समान निममन—निध्यपूर्वक वेहानमायको प्राप्त हुआ यह भोका जीव 'मै यही हूँ', 'मैं अमुक्तका पुत्र हूँ', 'इसका नाती हूँ', 'कुश हूँ', 'स्थूल हूँ', 'गुणवान हूँ,' 'गुणहीन हूँ', 'दुर्खी हूँ', 'दुःखी हूँ' इत्यादि प्रकारके प्रत्ययोवाला होनेसे तथा 'इस देहसे मिन्न और कुळ नहीं है' ऽम्मादिति जायने म्रियने संयुज्यते |

वियुज्यते च सम्बन्धियान्धवैः ।
अतोऽनीशया न कस्यचित्
समर्थोऽहं पुत्रो मम विनष्टो मृता
मे भार्या किं मे जीवितेनेन्येवं
दीनभावोऽनीशा तया श्रोचित
सन्तप्यते मुद्धमानोऽनेकैरनर्थप्रकारं रविवेकतया चिन्तामापद्यमातः।

स एवं प्रेतिविर्यङ्मसुध्यादि-योनिप्याजयं जवीभावमापन्नः कदाचिदनेकजन्ममु गुद्धधर्म-मश्चितिनिमित्तनः केनचित्परम-कारुणिकेन द्शितयोगमार्गो-ऽहिंसासन्यग्रद्धचर्यसर्वरयागद्यम-दमादिसम्पन्नः समाहितात्मा सन् जुर्धं सेवितमनेकैयोगमार्गैः कर्मभिश्च यदा यसिन्काले पश्य-ति ध्यायमानोऽन्यं बृक्षोपाधि-लक्षणादिलक्षणमीञ्चममंसारिण-मशनायापिपासाञोकमोहजरा-महत्यतीतमीशं सर्वस्य जगतो-

ऐसा समझनेके कारण उत्पन्न होता,
मरता एवं अपने सगे-सम्यन्धियोंसे
मिलता और विखुड़ता रहता हैं ।
अत: अनीहास्वरा— में किसी
कार्यके क्लिये समर्थ नहीं हूँ, मेरा
पुत्र नह हो नथा और ली भी मर
गर्था, अब मेरे जीवनसे क्या लाम
हैं?,—इस प्रकारके दीनभावको
अनीशा कहते हैं, उससे युक्त होकर
अविवेदक्रश अनेकों अनर्थमय
प्रकारोंसे मोहित अर्थात् आन्तरिक
चिन्ताको प्राप्त हुआ वह शोकर
यानी सन्ताप करता रहता है।

इस प्रकार प्रेत, तिर्यक और मनुष्यादि योनियोंमें निरन्तर ढवुताको प्राप्त हुआ वह जिस समय अनेकों बन्मोंमं कभी अपने शह धर्मके सञ्जयके कारण किसी परम कारुणिक गुरुके द्वारा योगमार्ग दिखलाये जाने पर अहिंसा, सत्य, बहाचर्यः, सर्वत्याग और शम-दमादि-से सम्पन्न तथा समाहितचित्त होकर ध्यान करनेपर अनेकों योगमार्गो और कर्मोद्रारा सेवित अन्य---वृक्षमूरूप उपाविसे विलक्षण ईश्वर यानी भूख. प्यास, शोक, मोह और जरा-मत्य आहिसे अतीत संसारधर्मश्रन्य सम्पूर्ण नगत्के स्वामीको भैं यह

or or ar ar ऽयमहमस्म्यातमा सर्वस्य समः सर्वभृतस्यो नेतरोऽविद्याजनितो-पाधिपरिच्छिन्नो मायात्मेति-विभृतिं महिमानं च जगदृप-मस्येत मम परमेश्वरस्येति यदेवं जगत्रहरूप विभृतिको 'यह इस द्रष्टा तदा वीतशोको भवति सर्वसान्छोकसागराडिप्रमुच्यते

सम्पूर्ण भूनोंमें स्थित और सबके छिये समान आत्मा ही हूँ, अविद्या-जनित उपाधिसे परिन्छिन्न दूसरा मायात्मा नहीं हूँ' इस प्रकार देखता है तथा उसकी महिमा यानी परमेश्वरस्वरूप मेरी ही है' इस प्रकार [जानता है] उस समय वह शोकरहित हो जाता है--सम्पूर्ण शोकसारसे मुक्त हो जाता कृतकृत्यो भवतीत्यर्थः ॥ २॥ है अर्थात् कृतकृत्य हो जाता है ॥२॥

अन्योऽपि मन्त्र इममेवार्थमाह इसरा मन्त्र भी इसी वातको सविस्तरम्— विस्तारपूर्वक वतलाना है—

यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्ण

कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।

तदा विद्वान्पुण्यपापे विध्य

निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ॥ ३॥

जिस समय द्रष्टा सुवर्णवर्ण और ब्ह्नाके भी उत्पत्तिस्थान उस जग्न्कर्ना ईश्वर पुरुनको देखना है उस समय वह विद्वान् पाप-पुण्य दोनोंको त्यागकर निर्मछ हो अत्यन्त समताको प्राप्त हो वाता है ॥ ३ ॥

यदा यसिन्काले पश्यः।

जिस समय देखनेत्राटा होनेके पश्यतीति निद्वान्साधक इत्यर्थः | कारण पश्य-द्रष्टा निद्वान् अर्थात् पश्यते पश्यति पूर्वबद्धकमवर्णं सावक हम्मवर्ण-स्वयंप्रकाश-ख्यंज्योतिःखभावं रुक्मस्येत्र वा । खरूप अयवा सुवर्णके समान जिसका ज्योतिरस्याविनाशि कर्तारं सर्वस्य प्रकाश अविनाशी है उस सकल जगत ईशं पुरुषं त्रह्मयोनि जगन्तर्ता ईश्वर पुरुष ब्रह्मयोनि-

त्रहा च तद्योनियासौ त्रहा-योनिस्तं त्रहायोनिं त्रहाणो वापस्स योनिं स यदा चैवं पत्र्याते तदा स त्रिहान्यस्यः पुण्यपापं चन्धनभूते कर्मणी सम्हे विश्वय निरस्य दुण्या निरङ्जनो निर्हेषो विश्वतङ्कर्यः परमं प्रकृष्टं निरस्तिकायं साम्यं समतामद्वयलक्षणम्। द्वैतिविषयाणि साम्यान्यतोऽर्बाञ्च्येवातोऽद्वय-लक्षणमंतरस्पमं साम्यसुपैति प्रतिषद्यते ॥ ३ ॥

श्रेष्टतम नहाज्ञ

किंच--

तया--

प्राणी होष यः सर्वभृतैर्विभाति

विज्ञानन्विद्वान्भवते नातिवादी ।

आत्मकोड आत्मरतिः क्रियावा-

नेष ब्रह्मविदां वरिष्ठः ॥ ४ ॥

यह, जो सम्पूर्ण भूतोंके रूपमें भासमान हो रहा है, प्राण है। इसे जानकर निहान अतिवादी नहीं होता । यह आक्रमां कीला करने-वाला और आक्रमां ही रमण करनेज़ाला कियाबान् पुरुष अक्षवेत्ताओंमें श्रेष्टकम हैं॥ ४॥

योऽच प्राणस्य प्राणः पर यह जो प्राणका प्राण परनेक्स ईथाो होप प्रकृतः सर्वेभूतिर्वज्ञाः है वह प्रकृत [परमात्मा] ही

इत्थं मृत्लक्षणे सर्वोत्मा सर्वभृतस्थः विविधं एवं सर्वभतम्बं यः माश्रादान्मभावेनायमहमसीति विज्ञानन्त्रिद्धान्याक्यार्थज्ञानमात्रेण स भवते भवति न भवतीत्येतत किमतिवाद्यतीस्य सर्वानन्यान शीलमस्येत्यतिवादी ।

यस्त्वेचं माक्षादात्मानं प्राणस्य प्राणं विद्वानतिवादी स न भवतीत्यर्थः । सर्वं यदात्मैव नान्यदस्तीति दृष्टं तदा किं

सम्प्रग मृतो-समस्त अर्थात् सर्वमृतस्य विभासित वकारसे देदीप्यमान हो रहा है। 'सर्वभूतैः' इस पदमे दर्वभूतलक्षणा ततीया* । इस प्रकार जो विद्वान् उस सर्वभृतस्थ भै यही हुँ। ऐसा साक्षात् अत्मा-खरूपसे जाननेवाला है अर्थज्ञानमात्रसे होता । क्या नहीं होता ? िइसपर अतिवादी निसका सबका अतिक्रमण करके बोलनेका

होता है उसे अतिवादी कहते हैं।
तात्पर्य यह िन जो इस प्रकार
प्राणके प्राण साक्षाद आकारको
जाननेवात्म हैं वह अतिवादी नहीं
होता। जब कि उसने यह देखा
है कि सब आल्या ही है, उससे
मिन्न बुख भी नहीं है तब वह
किसका अतिकाण करके बोरोगा!

ह्यसानतीत्य वदेत् । यस्य त्यपर- | किसका अतिकाण कार्क बोलेगा !

क इस्पेम्तल्ख्यों (२ | ३ | २१) इस पाणिनिस्त्रते वहाँ तृतीया
विभक्ति हुई है। किसी पकारनी विदोधनाको प्राप्त हुई वस्तुको जो लितत कराता है
वह 'इस्पेम्तल्ख्यन' शहलाता है। उसमें तृतीया विभक्ति होती है। जैसे
स्वाधानायः। (ज्यांभीते तपत्वी है) इस वाक्यमें ज्यांभीके होरा तपत्वी
होना लक्षित होना है। अनः 'ख्या' में तृतीया विभक्ति हो इसो प्रकार 'सर्वभूत'
शब्द देशर सर मुनोमें स्थित होना लक्षित होता है।

स तद्वीन्य हरमानि बदाति । अयं त विद्वानात्मनी-**ऽन्यस्न पद्मित नान्यच्छणोति** नान्यद्विज्ञानाति । अतो नाति-बद्रति । हिं चान्मब्रीह आत्मत्येव च

क्रीडा क्रीडनं यस नान्यत्र पुत्र-तथानमा तिरातमस्येव स्ती रमणं श्रीतिर्वस्य म आत्मरतिः । कीटा बाह्यमाधनमापेक्षाः गतस्त माथननिरपेक्षा बाह्यविषयप्रीति-मात्रसिति विशेषः । तथा क्रिया-राञ्ज्ञानध्यान्त्रंगम्यादिक्रिया यस्य माऽयं क्रियात्रान् । समास-होनेपर 'आत्मरति ही जिसकी क्रिया पाठ आन्मगतिरेव क्रियास विद्युत है। ऐसा अर्थ होनेसे] बहुत्रीहि इति यहवीहिमतवर्थयोरस्यतगे-समास वर्ष-इन दोनोंम्से एक (मनुप

जिसकी दृष्टिमें बुद्ध और दीखने पडार्घ हे वही उसका अतिक्रमण करके, बोव्यता है । विस्त वह विद्वान् तो आत्मासे भिन्न न बुळ देखता है, न सुनता है और न कुछ बानता ही है । इसलिये यह अतिशहन भी नहीं काता ! यही नहीं, वह अत्मन्नीट, आत्मरति और क्रियात्रान् हो जाता है ।] आतम्ब्रीह----- जिसकी आरमामें ही कींडा हो, अन्य स्त्री-पुत्रादिमें न हो उसे आत्मकीट कहते हैं: तथा जिसकी आत्मामें ही रति---रमण यानी प्रीति हो वह आत्मरति क्हटाता है । क्रीडा बाह्य साधनकी अपेक्षा रखनेवाळी होती है और रति साधनकी अपेक्षा म करके गहा विषयकी प्रीतिमात्रको कहते है—यही इन दोनोंमें विशेषता (अन्तर) है । तया कियादान् अर्थात् जिसकी ज्ञात, ध्यान एवं वैरामादि कियाएँ हों उसे कियायान् बहते हैं । किन्तु ['आत्मरति-नियायान् ऐसा] समासयुक्त पाठ

और

भतुषः प्रस्पयका

ऽतिरिच्यते । प्रत्यक्का वर्ष)अविक हो जाता है।* ं नात्राची वह कि वटि यहाँ ध्यारमरतिकियावान्। ऐसा समासयुक्त पाठ मानं ता 'आकारनिकिया' इन बहुनीहे समासका ही अर्थ 'आत्मरति ही लिसकी किया है; हो जाता है। ऐसी स्थितिमें 'बान' पहले स्चित, 'मतुन्' प्रत्यपना होई प्रयोजन महा रहना। वह अविक हो ताता है। अतः -असमरतिः क्रियापान्' ऐसा ही पाठ होना चाडिये ।

केचिचाग्रिहोत्रादिकर्मत्रहा-विद्ययोः समुचयार्थ-समुचयवादिनन-मिच्छन्ति । तच्चैप यण्डनभ त्रहाविदां वस्प्रि इत्यनेन मुख्यार्थवचनेन विरू-ध्यते । न हि बाह्यक्रियावानात्म-क्रीड आत्मरतिथ भवितुं शक्तः, कथिद्वाद्यक्रियाविनिवृत्तो ह्यारम-क्रीडो भवति बाह्यक्रियात्मक्रीड-योगिरोधात् । न हि तमःप्रकाश-पोर्युगपदेकत्र स्थितिः संभवति **।** तसादसत्प्रलपितमेवैतदनेन ज्ञानकर्मसमुचयप्रतिपादनम् वाचो विमञ्जय" (ग्र॰ उ॰ २। २। ५) "संन्यास-योगात्" (मु० उ० ३। २। ६)

इत्यादिश्वतिम्यश्र । तसादय-मेवेह क्रियावान्यो ज्ञानध्यानादि-क्रियावानसंभिन्नार्यमर्यादः संन्यासी । य एवंलक्षणो नाति-वाद्यात्मक्रीड आत्मरतिः क्रिया-वान्त्रहानिष्ठः स त्रहाविदां सर्वेषां

वरिष्टः प्रधानः ॥ ४ ॥

मोई-कोई (समुचयवादी) तो ि आत्मरिन और क्रियावान् इन विशेषणोको | अग्निहोत्रादि कर्म और ब्रह्मविद्याके समुचयके छिये समझते हैं । किन्तु उनका अभिप्राय 'त्रहाविदां इस मुख्यार्थवाची कथनसे विरुद्ध है । बाह्यक्रियावान् पुरुप और आत्मरति हो ही नहीं सकता । कोई भी पुरुष बाह्यकियासे निवृत्त होकर ही आत्मकींड हो सकता क्योकि वाह्यक्रिया आरमक्रीडाका परस्पर विरोध अन्यकार और एक स्थानपर एक ही समय स्थिति हो ही नहीं सकती। अतः । इस वचनके द्वारा ज्ञान और कर्मके समुचयका प्रतिपादन हुआ है-ऐसा कहना मिथ्या प्रलाप ही हैं। यही बात 'अन्या बाची विमञ्जयः "संन्यासयोगात्" इत्यादि श्रतियोसे भी सिद्ध होती है । अतएव इस जगह उसीको 'क्रियावान्' कहा है जो ज्ञान-ध्यानादि क्रियाओवाला

और आर्यमर्यादाका भङ्ग न करने-

रुष्टणोंबाला अनतिबादी, आत्म-

क्रीड, आत्मरति और क्रियावान्

ब्रह्मनिष्ठ है वही समस्त ब्रह्मनेचाओं-में वरिष्ठ यानी प्रधान है ॥ ४ ॥

जो ऐसे

वाला संन्यासी है ि

अपूरता मुत्यादीति भिक्षोः वा मिखुके व्यि सम्यकारके समिति सम्यकारके समिति सम्यकारके समिति सम्यकारके सम्यकारके सम्यकारके सम्यकारके सम्यकारके सम्यका 4,8 पः र ज्यारमध्यम् अस्तरमध्य । भारतीका विश्वन क्रिया जाता है— विश्वीयन्ते निष्टतिप्रधानानि— । साक्तीका विश्वन क्रिया जाता है— सत्येन रुम्यस्तपसा ह्येष आत्मा सम्यग्जानेन ब्रह्मचर्येण नित्यम् । अन्तः शरीरे ज्योतिर्मयो हि शुम्रो यं पस्यन्ति यतयः क्षीणदोषाः ॥ ५ ॥ यह आतम सर्वेदा सत्यः तप, सम्प्यज्ञान और ब्रह्मचर्वके हारा प्राप्त किया जा समता है जिसे होपहींन योगिजन देखते हैं वह ज्योतिर्मय ्राच्या स्वरंत न्यार प्रया व । [यह आत्मा] सत्यसे अर्थात् अरत सत्येनापृतत्यागेन सूपा-सत्येनापृतत्यागेन रुम्यः प्राप्तव्याः । यदनन्यागेन रुम्यः प्राप्तव्याः । स्वरं त्यमा हित्यमन-जुन भामा वसीके भीतर रहता है ॥ ५ ॥ एकाप्रतथा परमें तपः एकाप्रतासे भी [इस आंआकी स्वाप्रतासे भी [इस आंआकी स्वाप्रतास स्वा

् महा० ग्रा० २५० । ४) इति । आकाव हो सकती है], क्योंकि आकाव हो सकती है हो क्योंकि आकाव हो सकती है । क्योंकि सरणात् । तहुचनुक्रस्मात्मदर्भ- यही तप उसका अनुकूछ परम नाभिमुलीभावात्पमं साधनं तपो सावन हे दूसरा चान्त्रायणादि नााममुखामाधात्पसम् साथतं तथा साधनः ६—१११० चारमण्यादः हेत्यः उसकाः साधनः नहीं होत्यः उसकाः साधनः नहीं होत्यः उसकाः साधनः नहीं होत्यः उसकाः साधनः नहीं होत्यः अस्य उपनिवासः साधनः स सम्बद्धानेन वथाभृतात्म | त्यागसे मी नित्व अर्थात् सर्वेदा दुर्भनन जलवर्षेण मेथुनासमा | इस आयाको प्राप्ति हो सकत

चारेण नित्यं सर्वदा । नित्यं सत्येन नित्यं तपसा नित्यं सम्य-सर्वत्र नित्यशब्दो-**'ग्जानेने**ति **ऽन्तर्दापिकान्यायेन अनुपक्तव्यः** । बक्ष्यति च---''न येप जिह्नम-नतं न माया च" (प्र० उ०१।१६) इति। कोऽसावात्मा य एतः साध-नैर्रुम्य इत्युच्यते । अन्तःशरीरे-**ऽन्तर्मध्ये शरीरस्य प्रण्डरीकाकाशे** ज्योतिर्मयो हि रुक्मार्गः ग्रञ्जः गृद्धो यमात्मानं पश्यन्त्युपलभन्ते यतयो यतनशीलाः संन्यासिनः श्रीणदोषाः श्रीणक्रोधादिचित्त-मलाः । स आत्मा नित्यं सत्या-संन्यासिभिर्लभ्यते । दिसाधर्ने: सत्यादिभिः

हे]; यहाँ 'एप आत्म लम्यः' (इस आत्माकी प्राप्ति हो सकती है) इम वाक्यका सर्वत्र सम्बन्ध है । 'सर्वदा सव्यसे', 'सर्वदा तपसे' और 'सर्वदा सम्पन्जानसे' इस प्रकार अन्त-दींपिकान्यायसे (मध्यवर्ती दीपकोके समान) सभीके साथ 'नित्य' शब्दका सम्बन्ध लगाना चाहिये: जैसा कि आगे (प्रश्नोपनिपद्में) कहेंगे भां * "जिन पुरुपोमें कुटिलता, अनुत और माया नहीं है " इत्यादि । जो आत्मा इन साधनोसे प्राप्त किया जाता है वह कीन है--इसपर कहा जाता हे--- 'अन्त:-शरीरें अर्थात् शरीरके भीतर जो उद्योतिर्मय पुण्डरीकाकाशमें सुवर्णवर्ण शुभ्र यानी शुद्ध आत्मा जिसे कि कीणदीय पानी जिनके क्रोधादि मनोमल श्रीण हो गये हैं वे यतिजन---यत्नशील संन्यासी लोग देखते अर्थात उपलब्ध काते हैं। तासर्य यह है कि वह

आत्मा सर्वदा सत्यादि साधनोसे ही

ग्राप्त

सकता है---कभी-कभी व्यवहार

किये जानेवाले सत्यादिसे प्राप्त नहीं

किया

संन्यासियों द्वारा

इस भविष्यत्माद्यिक उक्तिसे विदित होता है कि उपनिषद्राध्यके विद्यार्थियोको मुण्डकके पश्चात् प्रश्नोयनिषद्का अध्ययन करना चाहिये !

9.0

सत्यादिसाधनस्तु- | होता । त्यथें।ऽयमर्थवादः ॥ ५ ॥

वह अर्धवाद सत्यादि सावनोंकी स्तुतिके लिये है ॥ ५ ॥

whitewar सस्यकी महिमा

जयति नानृतं

सत्येन पन्था त्रिततो देवयानः ।

येनाक्रमन्त्युषयो ह्याप्तकामा

विस्तार होता है, जिसके द्वारा आप्तकाम ऋषिछोग उस पदको प्राप्त होते हैं जहाँ वह सत्यका परम निधान (मण्डार) वर्तमान है ॥ ६ ॥ सत्यमेव सत्यवानेव जयति । नानृतं नानृतवादीत्यर्थः सत्यानृतयोः केवलयोः पुरुपानाश्रितयोर्ज्यः पराजयो वा सम्भवति । प्रसिद्धं लोके सत्यवादिनानृतवाद्यभिभूयते विषयंगांऽतः सिद्धं सत्यस्य वल-

विं च बाह्यतोऽप्यवगम्यते साधनातिशयत्वम् कथम् ? सत्येन यथाभृतवाद-

वत्साधनत्वम् ।

यत्र तत्सत्यस्य परमं निधानम् ॥ ६ ॥ सत्य ही जनको प्राप्त होता है, मिथ्या नहीं । सत्यसे देवयानमार्गका

> सत्य अर्थात् सत्यशान् ही जय-को प्राप्त होता है, निथ्या यानी

> मिच्याबादी नहीं । [यह 'सत्य' और 'अनृत' का सत्यवान् और मिय्यावादी अर्थ इसलिये किया गया है कि] पुरुषका आश्रय न करनेवाले केवल सत्य और मिथ्या-का ही जय या पराजय नहीं हो सकता। ब्लेकमं प्रसिद्ध ही है कि

> सत्यवादीसे मिय्यावादीको ही नीचा देखना पड़ता है, इसके विपरीत

> नहीं होता । इससे सत्यका प्रवल

साधनत्व सिद्ध होता है।

यही नहीं, सत्यका उन्कृष्ट साधनत्व शाखसे भी जाना जाता है। किस प्रकार ! [सी

पन्था देवयानाख्यो येन यथा ह्याक्रमन्ति क्रमन्त ऋएयो दर्शनवन्तः कुहकमाया-शास्त्राहंकारदम्भानृतवर्जिता सर्वतो विगततष्णाः यत्र यसिस्तत्परमार्थतत्त्वं सत्य-स्योत्तमसाधनस्य सम्यन्धि साध्यं परमं प्रकृष्टं निधानं प्ररुपार्थ-रूपेण निधीयत इति निधानं वर्तते तत्र च येन पथाक्रमन्ति स सत्येन त्रितत इति पूर्वेण स∓वन्धः ॥ ६ ॥

वनलाते है-सत्य अर्पात् ययार्थ व्यवस्थासे देवयानसङ्गक मार्ग विस्तीर्ण यानी नैरन्तर्यसे प्रवृत्त होता है, जिस मार्गसे कपट, छल, शठता, अहङ्कार, दम्म और अनृतसे रहित तथा सत्र ओरसे पूर्णकाम और तृष्णारहित ऋषिगण---[अतीन्द्रिय वस्तुको] देखनेवाले पुरुष [उस पदपर] आरूढ होते हैं, जिसमें कि सत्यसंज्ञक उत्कृष्ट साधनका सम्बन्धी उसका साध्यरूप परमार्थतस्व जो पुरुवार्थरूपसे निहित होनेके कारण निधान है वह परम यानी प्रकृष्ट निधान वर्तमान •उस पदमें जिस मार्गसे होते हैं वह सत्यसे ही विस्तीर्ण हो रहा है'---इस प्रकार इसका पूर्व-वास्यसे सम्बन्ध है ॥ ६ ॥

परमपदका स्वरूप

किं तिकथर्मकं च तिदित्यु-

बह क्या है और फिन धर्मोत्राला है ? इसपर कहा जाता है—

ष्टहरूच तिह्रव्यमिचन्त्यरूपं सूक्ष्माच तत्सूक्ष्मतरं विभाति । दूरातसुद्धरे तिदिहान्तिके च पद्यत्स्विहैव निहितं गुहायाम् ॥ ७ ॥ वह महान् द्विया और अविनय रूप है । वह मुसम्से भी सुक्षतत भासमान होता है तथा दूरसे भी दूर और इस शरीरमें अत्यन्त समीप भी है। वह चेतनावान् प्राणियोंमें इस शरीरके भीतर उनकी दुदिस्स्प गुहामें हिपा हुआ है।। ७॥

बृहन्मह्य तरप्रकृतं ब्रह्म सत्यादिसाधनं सर्वतो व्यास-त्यात् । दिव्यं स्वयंप्रभमनिन्द्रिय-गोचरमत एव न चिन्तियित्ं शक्यतेऽस्य रूपमत्यचिन्त्य-रूपम् । सङ्मादाकाशादेरिय तत्सङ्मतरम्, निरतिशयं हि सौक्ष्म्यमस्य सर्वकारणस्वात्, विभाति विविधमादित्यचन्द्राधा-कारेण भाति दीष्यते ।

किं च द्राहिप्रकृष्टदेशात्सद्रे वित्रकृष्टवरं देशे वर्ततेऽविदुपा-गरयन्तागम्यस्वाचद्व्यक्ष । इह देहेऽन्तिके समीपे च विदुपा-मारमस्वात् । सर्वान्तरस्वाचा-काशस्याप्यन्तरश्चतेः । इह पश्यस्य चेतनावत्स्वस्येतन्निहतं स्थितं दर्शनादिकियावन्त्वेन योगिभिर्लक्ष्यमाणस्। क्ष?गुहायां

सत्यादि जिसकी प्राप्तिके साधन हैं वह प्रकृत ब्रह्म सब ओर व्याप्त होनेके कारण बृहद्—महान् हैं । बह दिव्य—स्वयंप्रभ यानी इंट्रियों-का अविषय है, इसिक्ये जिसका रूप चिन्तन न किया जा सके ऐसा अचिन्यरूप है । वह् आकाशादि स्कम पदायोंसे भी स्वभातर है । सबका कारण होनेसे इसकी स्क्ष्मता सबसे अधिक है । इस प्रकार वह स्प्रै-चन्द्र आदि रूपोसे अनेक प्रकार मासित यानी दीत हो रहा है ।

इसके सिवा बह श्रद्ध अज्ञानियों के लिये अस्पन्त अगम्य होने के कारण दूर यानी दूरस्य देशसे भी अधिक दूर—— अस्पन्त दूरस्यदेशमें वर्तमान हैं; तथा बिहानों का आरमा होने के कारण इस कारीर में अस्पन्त समीप भी हैं। यह श्रुतिके कप्रमानुसार सकते भीतर स्हनेवाला होने के मानावाला सकते भीतर सहनेवाला होने से इस लोकमें 'पश्यतु' अर्थात् चेतनावान् प्राणियों में योगियोंद्वारा दर्शनादि कियावच्चरूपसे स्थित देखा जाता है। कहाँ देखा जाता है। इस हो की स्थानियोंद्वारा वर्शनादि कियावच्चरूपसे स्थित देखा जाता है। इस हो देखा जाता है।

युद्धिलक्षणायाम् । तत्र हि निगृहं | उनकी युद्धिरूप गुहामें । यह विद्वानोको उसीमें ट्रिया हुआ रुस्पते विद्वद्भिः । **तथाप्य**- _{दिखानी देना है । तो भी अविद्यासे} विद्यया संष्टतं सन्न स्रस्यते आस्त्रीदित रहनेके कारण यह अज्ञानियोको वहाँ स्थित रहनेपर भी तत्रस्थमेनानिहद्भिः ॥ ७ ॥

आरमसाक्षारकारका असाधारण साधन—चित्रहाद्वि पुनरप्यसाधारणं तदुपलन्धि- किर मी उसकी उपलब्धिका असाधारण सावन बतलाया जाता है.-साधनम्रच्यते---

> न चक्षपा गृह्यते नापि वाचा नान्यैदेवैस्तपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्व-

स्ततस्त्र तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः॥ ८॥ [यह अल्पा] न नेत्रसे प्रहण किया जाता है, न धाणीसे, न अन्य इन्द्रियोंसे और न तप अयवा कर्मसे ही । ज्ञानके प्रसादसे पुरुष विशाद चित्त हो जाता है और तभी वह ध्यान करनेपर उस निष्कल आत्मतत्त्वका साक्षात्कार करता है ॥ ८ ॥

कर्मणा प्रसिद्धमहत्त्वेनापि न । सुप्रमिद्ध है उस अम्निहोत्रादि वैदिक

यसान्न चक्षुपा गृहाते केल-चिद्रप्यरूपत्वान्नापि गृहाते वाचानभिधेयत्वान्न चान्चेद्दं-यह आसा किसीसे भी नेत्रद्वारा ग्रहात नहीं किया जा सकता, वाचानभिधेयत्वान्न चान्चेद्दं-गृहीत नहीं होता और न अन्य वैरितरेन्द्रिये: । तपसः सर्व- इन्द्रियोका ही विषय होता है । तप प्राप्तिसाधनत्वेऽपि न तपसा समीकी प्राप्तिका साधन है; तपापि यह तपसे भी ग्रहण नहीं किया गृहाते। तथा वेदिकेनाम्निहोत्रादि- जाता और न जिसका महस्त्र

गृह्यते । कि पुनस्तस्य ग्रहणे साधनमित्याह---ज्ञानप्रसादेन।आत्मावंत्रोधन-समर्थमपि स्वभावेन सर्वप्राणिनां ज्ञानं वाह्यविपयरागादिदोपक्छ-

पितमप्रसन्नमश्रद्धं सन्नावशोधयति

नित्यं संनिहितमप्यात्मतत्त्वं मला-वनद्वमियादर्शनम्, विल्ललितमिय सलिलम्। तद्यदेन्द्रियविषयसंसर्ग-

जनितरागादिमलकालुध्यापनथ-नादादर्शसलिलादिवन्त्रसादितं

स्वच्छं शान्तमवतिष्ठते तः ज्ञानस्य प्रसादः स्यात । '

तेन ज्ञानप्रसादेन विशुद्ध-सन्दो विशुद्धान्तःकरणो योग्यो महा द्रष्टुं यसाचतस्तसाचु तमा-त्मानं पञ्चते पञ्चस्युपलभते निष्कलं सर्वावययमेदवर्जितं ध्यायमानः सस्यादिसाधन-वासुपसंहतकरण एकांग्रेण मनसा

ध्यायमानश्चिन्तवन् ॥ ८ ॥

कर्मसे ही गृहीत होता है । तो फिर उसके ग्रहण करनेमें क्या साधन है ! इसकर कहते हैं—

ज्ञान (ज्ञानकी साधनभूता व़िद्ध) के प्रसादसे | उसका ग्रहण हो सकता है] सम्पूर्ण प्राणियोंका ज्ञान खभावसे आत्महोय करानिमें समर्थ होनेपर भी, बाह्य रागादि दोषसे कल्लाचित-अप्रसन्न यानी अग्रद्ध हो जानेके कारण उस आस्मतत्त्वका. सर्वदा समीपस्थ होनेपर भी मलसे ढके हुए दर्पण जलके समान नहीं करा सकता जिस 1 इन्द्रिय और विषयोंके संसर्गसे होने-बाले रागादि दोषरूप मलके हो जानेपर दर्पण या जल आदिने समान चित्त प्रसन्न--खच्छ शान्तभावसे स्थित ह्रो उस समय ज्ञानका प्रसाद होता है । ज्ञानप्रसादसे उस विश्रदसत्व यानी शद्वचित्त हुआ पुरुष बहाका साक्षात्कार करने योग्य होता है इसलिये तब वह ध्यान करके अर्थात् सत्यादिसाधनसम्पन्न होकर इन्द्रियोंका निरोध

व्यास—चिन्तन

इआ उस निष्कल

सम्पूर्ण अवयवभेदसे रहित आत्माको

देखता—उपचन्ध करता है ॥ ८ ॥

एकाग्रचित्तसे

शरीरमें इन्द्रियरूपसे अनुप्रविष्ट हुए आत्माका चित्तशिद्धारा साक्षात्कार

यमान्मानमेर्नं पञ्चति— जिस आत्माको साधक इस प्रकार देखता है—

एपोऽणुरात्मा चेतसा वदितव्यो

यस्मिन्त्राणः पञ्चघा संविवेश ।

प्राणैश्चित्तं सर्त्रमोतं प्रजानां

यस्मिन्विशुद्धे विभवत्येप आत्मा ॥ ९ ॥

वह सूक्ष आत्मा, जिस [शरीर] में पाँच प्रकारसे प्राण प्रविष्ट है उस शरीरके भीतर ही विद्युद्ध विज्ञानद्वारा जाननेयोग्य है । उससे इन्द्रियोद्वारा प्रजावर्गके सम्पूर्ण चित्त व्याप्त हैं, जिसके शुद्ध हो जानेपर यह आत्मखरूपसे प्रकाशित होने लगना है ॥ ९ ॥

एपोऽणुः स्वक्ष्मरुचेतसा विशुद्धज्ञानेन केवलेन वेदितच्यः। कासौ ? यसिन्दारीरे प्राणो वायुः पञ्चधा प्राणापानादिमेदेन संविवेश सम्यक्पविप्रसासिन्नेव शरीरे हृदये चेतसा ज्ञेय इत्यर्थः।

कीदशेन चैतसा वेदितव्य इत्याह—प्राणैः सहेन्द्रियेश्विचं सर्वमन्तःकरणं प्रजानामोतं व्याप्तं येन श्रीरमित्र स्तेहेन काष्ट्रमिता-प्रिना । सर्वे हि प्रजानामन्तः-

वह अणु---सूक्ष्म आरमा चित्त यानी केवल विशुद्ध हानसे जानने योग्य है । वह कहाँ जानने योग्य है ? जिस शरीरमें प्राणवायु प्राण-अपान आदि भेदसे पाँच प्रकारका होकर सम्यक् रीतिसे प्रविष्ट हो रहा है उसी शरीरमें हृदयके भीतर यह चित्तद्वारा जानने योग्य है--ऐमा इसका तालर्थ है। वह किस प्रकारके चित्त (ज्ञान) से ज्ञातच्य है ! इसपर कहते हैं—दूध जिस प्रकार घृतसे और काष्ट्र जिस प्रकार अम्मिसे व्याप्त है, उसी प्रकार जिससे प्राण इन्द्रियोंके सहित समस्त चित्त-अन्तः करण

करणं चेतनायन्यसिद्धं लोके । | हैं, क्योंकि लोकमें प्रजाके सभी अन्तः-यसिथ चित्ते क्लेशादिमलवियुक्ते शुद्धे विभवन्येय उक्त आत्मा विश्वक होनेपर यह पूर्वोक्त आत्मा

विञ्षेषेण स्वेनात्मना विभवत्या-त्मानं प्रकाशयतीत्यर्थः ॥ ९ ॥ दिता है ॥ ९ ॥

करण चेतनायुक्त प्रसिद्ध हैं और जिस चित्तके शुद्ध यानी क्लेशादि मङसे अपने विशेपरूपसे प्रसट होता है अर्थात अपनेको प्रकाशित कर

आत्मज़का चैभव और उसकी पूजाका विधान

य एयमुक्तरुक्षणं सर्वात्मान-मात्मत्वेन प्रतिपन्नस्तस्य सर्वात्म-सर्वात्मा होनेसे ही सर्वप्राप्तिरूप

न्यादेव सर्वात्राप्तिलक्षणं फलमाह्र— फल वतलाते हैं---

यं लोकं मनसा संत्रिभाति

विशुद्धसत्त्वः कामयते यांश्च कामान्।

तं तं लोकं जयते तांश्च कामां-

स्तस्मादात्मज्ञं हार्चयेद् भृतिकामः ॥१०॥

वह विद्यादिक आसबेका मनसे जिस-जिस छोककी भाषना करता है और जिन-जिन भोगोंको चाहता है वह उसी-उसी जीक और उन्हीं-उन्हीं भोगोंको प्राप्त कर खेता है । इसलिये ऐसर्पकी इच्छा करनेवाला पुरुष आत्मज्ञानीकी पूजा करे ॥ १० ॥

यं यं लोकं पित्रादिलक्षणं विशुद्रसत्व--विसके क्लेश मनसा संविभाति संकल्पयति धीण हो गये हैं वह निर्मल-

[ा] क्षेत्र मनोविकारोंको कहा है । वे पाँच हैं; यथा--

अविद्यास्मितारागद्देषाभिनिवेद्याः क्टेबाः । (योग० २ | ३) १ अनियाः २ अस्मिताः ३ समः ४ द्रेष और ५ अभिनिवेश—ये क्टेश हैं।

मद्यमन्यस्मे वा भवेदिति विशुद्ध-सन्तः श्रीणक्लेश आत्मविद्यिर्म-लान्तःकरणः कामयते कामान्यार्थयते भोगांस्तं तं लोकं जयते प्राप्नोति तांध कामान्यं-कल्पितान्भोगान् । तसादिदुपः सत्यसंकल्पत्यादात्मज्ञमात्मज्ञा-नेन विशुद्धान्तःकरणं हार्चयेत पूजयेत्पादप्रक्षालनशुश्रूपानम-स्कारादिभिभृतिकामो निमृति-मिच्छ:। ततः पूजाई एवासौ ।१०। वह पूजनीय ही है ॥ १०॥

चित्त आत्मवेत्ता जिस पितृछोक आहि व्येककी मनसे इन्हा करना है अर्थात् ऐसा सङ्कल्प करना है कि मुझे या किसी अन्यको अमुक लोक प्राप्त हो अथवा वह जिन कामना यानी भोगोकी अभिलाघा करता है उसी-उसी होक तथा अपने सद्दल्प किये हुए उन्हीं-उन्हीं भोगोको वह प्राप्त कर लेता है। अतः ऐश्वर्यकी इच्छा करनेवाङा पुरुष उस विशुद्धचित्त आत्म-ज्ञानीका पाद-प्रश्वालन, ज्ञुश्रूपा एवं नमस्कारादिद्वारा पूजन करे, क्योंकि विद्वान् सत्यसङ्गल्य होता है। इस-लिये (सत्यसङ्गल्य होनेके कारण)

इत्ययनेनेदीयमुण्डकोपनिपद्वाच्ये तृतीयमुण्डके

प्रथमः खण्टः ॥ १ ॥

आत्मवेत्ताकी पूजाका फल यसात-व्रह्म यत्र विश्वं निहितं भाति शुभ्रम्। उपासते पुरुपं ये ह्यकामा-स्ते शुक्रमेतद्तिवर्तेन्ति घीराः ॥ १ ॥ बह (आमनेता) इस परम आश्रयरूप इसको जिसमें यह समस्त जगत् अर्पित है और जो खर्य शुद्धरूपसे भासमान हो रहा है, जानता है। जो निष्कामभावसे उस आमन्न पुरुष्की उपासना करते हैं; वे बुद्धिमान् लोग झरीरके बीजभूत इस वीर्यका अतिक्रमण कर जाते हैं। [अर्थात् इसके बन्धनसे मुक्त हो जाते हैं] ॥ १ ॥

स वेद जानातीत्वेतद्यथोक्त-लक्ष्णं ब्रह्म परमप्रस्कृष्टं धाम सर्व-कामानामाश्रयमास्पदं यत्र यसिन् ब्रह्मणि धाम्नि विद्यं समस्तं जगन्निहितमर्पितं यञ्च ज्योतिपा भाति शुभ्रं ग्रहम तमप्येवमात्मज्ञं पुरुषं ये ह्यकामा विभृतितृष्णावर्जिता मुमुक्ष्वः सन्त उपासते परमिव सेवन्ते ते ग्रकं नवीजं यदेतत्प्रसिद्धं शरीरो-पादानकारणमतिवर्तन्त्यति-गच्छन्ति थीरा थीमन्तो न प्रनयोनि प्रसर्पन्ति ''न पुनः-कचिद्रतिं करोति" इति श्रुतेः। अतस्तं पूजयेदित्यभित्रायः ॥१॥

वह (आत्मवेत्ता) सम्पूर्ण कामनाओंके परम यानी उल्ह्रष्ट आश्रयभूत इस पूर्वोक्त लक्षणवाले ब्रह्मको जानता है, जिस ब्रह्मपदमें यह निश्व यानी सम्पूर्ण जगतः निहित---समर्पित है और जो कि अपने तेजसे ऋभ्र अर्थातः शहरूपमें भास रहा है। उस इस प्रकारके आत्मज्ञ परपकी भी जो लोग निप्काम अर्थात ऐश्वर्यकी तृष्णासे रहित होकर यानी मुमुक्षु होकर परमदेवके समान उपासना करते हैं ने धीर--- बद्धिमान पुरुष शुक्र यानी मनुष्यदेहके बीजका, जो कि शरीर-के उपादान कारणरूपसे प्रसिद्ध है. अतिक्रमण कर जाते अर्थात फिर योनिमें प्रवेश नहीं करते. जैसा कि "फिर कहीं प्रीति नहीं करता" इस श्रतिसे सिद्ध होता है। अतः तात्पर्य यह है कि उसका प्रजन करना चाहिये॥ १ ॥

निष्कामतासे पुनर्जन्मनिवृत्ति

मुमुक्षाः कामत्याग एव | मुमुक्षुके हि ही प्रवान साध् प्रधानं साधनमित्येतदर्शयति— | दिखळाते हैं—

मुमुक्षुके छिये कामनाका त्याग ही प्रवान साधन है—इस बातको कामान्यः कामयते मन्यमानः

स कामभिजीयते तत्र तत्र ।

पर्याप्तकामस्य कृतात्मनस्त्व-

हैव सर्वे प्रविलीयन्ति कामाः ॥ २ ॥

[भौगोंके गुणोंका] चिन्तन करनेवाला जो पुरुष भोगोकी इच्छा करता है वह उन कामनाओके योगसे तहाँ-तहाँ (उनकी प्राप्तिके स्थानोमें) उत्पन्न होता रहता है । परन्तु जिसकी कामनाएँ पूर्ण हो गपी है उस इतकृत्य पुरुषकी तो सभी कामनाएँ इस छोकमें ही छीन हो जाती हैं॥ २ ॥

कामान्यो दृष्टादृष्टेष्टविपयान् | कामयते मन्यमानस्तद्गुणांश्रि-न्तयानः प्रार्थयते सर्तः कामभिः कामैर्धर्माधर्मप्रवृत्तिहेतुभिर्विपये-च्छारूपैः सह जायते तत्र तत्र । यत्र यत्र विषयप्राप्तिनिमित्तं कामाः कर्मस् प्ररुपं नियोजयन्ति तत्र तत्र तेषु तेषु निषयेषु वैरेव कामैर्वेष्टितो जायते ।

यस्त परमार्थतन्त्रविज्ञानात आत्मकामत्वेन परि समन्तत आप्ताः कामा यस्य

जो पुरुष काम अर्थात् दृष्ट और अदृष्ट अभीष्ट विपयोंकी, उनके गुणोंका भनन—चिन्तन करता हुआ कामना करता है वह उन कामनाओं अर्थात् धर्माधर्ममें प्रवृत्ति करानेके हेतुभूत विपयोंकी इच्छा-रूप धासनाओके सहित वहीं-वही उत्पन्न होना है; अर्थात् जहाँ-जहाँ विषयप्राप्तिके छिये कामनाएँ पुरुष-को कर्ममें नियुक्त करती है वह वहीं-वहीं उन्हीं-उन्हीं प्रदेशोमें उन कामनाओंसे ही परिवेष्टित हुआ जन्म ग्रहण करता है ।

परन्तु जो परमार्थतत्त्वके विज्ञान-से पूर्णकाम हो गया है, अर्थात् आत्मप्राप्तिकी इच्छात्राला होनेके कारण जिसे सब ओरसे समस्त तस्य पर्याप्तकामस्य कृतात्मनी- मोग प्राप्त हो चुके हैं उस पूर्णकाम

ऽविद्यालक्षणाद्**पर**स्पाद्पनीय स्वेन परेण रूपेण कृत आत्मा विद्यया यस्य तस्य कृतान्मन-स्त्विहेच तिप्रत्येव शरीरे सर्वे धर्माधर्मप्रवृत्तिहेतवः प्रविलीयन्ति विलयमप्यान्ति नञ्चन्तीत्य-र्थः । कामास्तज्जन्महेत्विनाञाञ जायन्त इत्यभित्रायः ॥ २ ॥

पुरुवकी सभी कामनाएँ <u>वृत्तकृत्य</u> न्त्रीन हो जाती हैं अर्थात् जिसने विद्याद्वारा अपने आत्माको उसके अविद्यामय अपरस्थपसे हटाकर अपने पररूपसे स्थित कर दिया है उस कृतात्माके धर्माधर्मकी प्रवृत्तिके समस्त हेत इस शरीरमें स्थित रहते हुए ही **छीन अर्थात नष्ट हो जाते हैं** । अभि-प्राय यह है कि अपनी उत्पत्तिके हेतका नाश हो जानेके कारण उसमें फिर कामनाएँ उत्पन्न नहीं होती ॥ २ ॥

आत्मदर्शनका प्रधान साधन--- जिज्ञासा

प्राप्त इदमुच्यते---

यद्येवं सर्वलाभारपरम आरम-। इस प्रकार यदि और सव लाभन्तल्लाभाय प्रवचनाद्य लाभोंकी अपेक्षा आत्मलाभ ही उल्लाह है तो उसकी प्राप्तिके लिये उपाया चाहुल्येन कर्तव्या इति प्रयचन आदि उपाय अधिकतासे करने चाहिये—-ऐसी बात प्राप्त होनेपर यह कहा जाता है—

> नायमात्मा प्रवचनेन लक्ष्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन । यमेवैष वृणते तेन लभ्य-स्तस्यैष आत्मा विदृणते तनुं स्वाम् ॥ ३ ॥

यह आत्मा न तो प्रवचन (पुष्कल झालाध्ययन) से प्राप्त होने योग्य है और न मेवा (धारणाशक्ति) तथा अधिक श्रवण करनेसे ही मिलनेवाला है । यह (विद्वान्) जिस प्रमात्माकी प्राप्तिकी इच्छा करता है उस (रूला) के इसा ही इसकी प्राप्ति हो सकती है । उसके प्रति पह आगा अपने स्वरूपको व्यक्त कर देता है ॥ ३ ॥

योऽयमात्मा व्याख्यावी
यस लाभः परः पुरुषार्थो नासौ
वेदशास्त्राध्ययनवाहुल्येन प्रवचनेन लम्यः । तथा न मेधया
ग्रन्थार्थधारणग्रक्त्या । न बहुना
श्रुतेन नापि भ्रयसा श्रवणेनेत्यर्थः ।
केन नहिं लम्य इत्यु-

विद्यान्यप्रते प्रस्मात्मानम्बर्ण विद्यान्यप्रते प्राप्तिमिन्छति तेन वरणेनैयपरमात्मा लम्यः।नान्येन साधन्नत्नरेण नित्यलब्ध-स्मावन्तात्। कीच्छोऽसी विद्युप आत्म-लाभ इत्युच्यते। तस्यैव आत्मा-

विद्यासञ्छन्नां स्वां

प्रकाशयति प्रकाश 'इत्र

स्यहर्ष

परां तन

निस इस आत्माकी व्याख्या ही गयी है, जिसका लाम ही परम
पुरुषार्थ है वह वेदगालको अनिक अव्ययनस्य प्रवचनसे प्राप्त होने योग्य नहां है । इसी प्रकार वह न मेथा—अन्यके अर्थको आरण करनेकी शक्तिसे और न 'बहुना शुदेन' यानी अनिक शास्त्रश्रवणसे ही पिछ सकता है। तो सिर वह जिस उपायसे श्राप्त ही सकता है।

बरण करता अर्थात् प्राप्त करनेकी इच्छा करता है उस दरण करनेके द्वारा ही यह परमाला प्राप्त होने योग्य है; निल्पप्राप्तकरूप होनेके कारण कियी अय्य साधनसे प्राप्त नहीं हो सकता। विद्वानको होनेकाला यह आस-

हैं--जिस परमात्माको यह विद्वान्

लाम बैसा होता है-इसपर कहते हैं—यह आत्मा उसके प्रति अपने अविधाच्छन परखरूपको यानी सात्मतत्त्रको प्रकाशित कर देता है। तात्पर्य यह है कि जिस प्रकार प्रकाशमें घटाटिकी अभिन्यक्ति होती है उसी प्रकार विधाको प्राप्ति होने-पर आत्माका आविश्वि हो जाता है। त एवंभृताः सर्वगं सर्वेव्यापिनमाकाश्वरत्सर्वतः सर्वत्र प्राप्य
— नापाधिपरिच्छिन्नेनैकदेशेन,
किं तर्हि ? तद्रक्षेवाह्यमात्मत्वेन
प्रतिपद्य धीरा अत्यन्तिविवेकिनो
युक्तात्मानो नित्यसमाहितस्वभावाः सर्वमेत्र समस्तं श्ररीरपातकालेऽप्याविश्वनित भिन्ने घटे
घटाकाश्वरविद्याकृतोपाधिपरिच्छेदं जहति । एवं त्रह्मविदो
ग्रह्मधाम प्रविश्वन्ति ॥ ५ ॥

ऐसे भावको प्राप्त हुए वे त्योग सर्वम—आकाशके समान सर्वव्यापक ब्रह्मको, उपाधिपरिष्टिन्स एक देशमें नहीं, बल्कि सर्वत्र
प्राप्त कर—किर क्या होता है ?
उस अद्ध्यनसका ही आत्मभावसे
अनुभव कर, वे धीर यानी अत्यन्त
विवेकी और युक्तारमा—नित्य
समाहितस्त्रभाव पुरुष शरीरपातके
समय भी सर्वरूप ब्रह्ममें ही प्रवेश
कर, जानेपर घटाकाशके समान वे अपने
अविद्यानित परिष्टेरका परियाग
कर देते हैं। इस प्रकार वे ब्रह्मकेशा
क्रमधाममें प्रवेश करते हैं। ५ ॥

ज्ञातज्ञेयकी मोक्षप्राप्ति

ं किं च-- । र वेदान्तिविज्ञानसुनिश्चितार्थाः

તવા----ડે-

संन्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः ।

त्रहालोकेषु परान्तकाले परामताः परिमञ्जानिक

परामृताः परिमुच्यन्ति सर्वे ॥ ६ ॥ iमन्त्रोंने नेदान्तजनित विज्ञानसे ज्ञेय अर्थका अच्छी तरह निश्चय

। गद्दान बदान्त ज्ञानत । ज्ञानस , ज्ञय अथेका अच्छी तरह निश्चय कर छिया है वे संन्यासयोगसे यन करनेवाले समस्त ग्रुद्धचित पुरुष . इहलोक्सें देहत्याग करते समय परम अमस्मावको प्राप्त हो सत्र ओरसे मुक्त हो जाते हैं।। ६ ॥

चेदान्तजनितविज्ञानं वेद

वेदा- वेदान्तसे उत्पन्न होनेवाला - विज्ञान वेदान्तविज्ञान कहळाता है।

न्त्रिश्तानं तस्यार्थः ग्रमात्मा उसका अर्थ यानी विलेय प्रसारमा

विज्ञेयः सोऽर्थः सुनिश्चितो येषां ते वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः ते च संन्यासयोगात्सर्वकर्मपरि-त्यागलक्षणयोगात्केवलब्रह्मनिप्रा-स्वरूपाद्योगाद्यतयो यतनशीलाः शुद्धसच्चाः शुद्धं सत्त्वं येपां संन्यासयोगाचे शुद्धसच्चाः । ते त्रहालोकेषु—संसारिणां ये मरण-कालास्तेऽपरान्तास्तानपेक्ष्य ग्रप्र-क्षणां संसारावसाने देहपरित्याग-परान्तकालस्त्रासिन्परा-कालः न्तकाले साधकानां बहुत्वाद् ब्रह्मेव लोको ब्रह्मलोक एकोऽप्यनेकवद दृज्यते प्राप्यते वा, अतो बहुवचनं ब्रह्मलोकेप्विति ब्रह्मणीत्यर्थः **परमञ्जनमर**णधर्मकं परामृता येपां त्रक्षात्मभूतं मृता जीवन्त एव त्रहाभृताः परामृताः सन्तः परिमुच्यन्ति परि समन्तात्प्रदीपनिर्याणवद निष्टत्तिम्रपयान्ति परिमुच्यन्ति परि समन्तान्मुच्यन्ते देशान्तरं गन्तव्य-मपंक्षन्ते।

अर्थ जिन्हे अस्त्री निश्चित हो गया है वे वेदान्त विज्ञानसुनिश्चितार्थ' कहलाते हैं । वे संन्यासयोगसे—सर्वकर्मपरित्याग-रूप योगसे अर्थात् केवळ वहानिष्ठा-स्वरूप योगसे यत करनेवाले और श्रद्धसत्त्र—संन्यासयोगसे जिनका सच (चित्त) श्रद्ध हो गया है ऐसे वे गद्धचित्त पुरुष ब्रह्मलोकोंमें परामृत-परम अमृत यानी अमरणधर्मी ब्रह्म ही जिनका आत्मस्वरूप है ऐसे जीवित अवस्थामें ही परामृत यानी इस्रभूत होकर दीपनिर्वाण अधवा [घटके फुटनेपर] घटाकाशके समान परिमुक्त यानी निवृत्तिको प्राप्त हो जाते हैं । वे सन परि अर्थाद सब ओरसे मुक्त हो जाते हैं। किसी अन्य गन्तव्य देशान्तरकी अपेक्षा नहीं करते । संसारी प्रस्पो-के जो अन्तकाल होते 'अपरान्तकाल' हैं उनकी अपेक्षा ममक्षओंके संसारका अन्त जानेपर उनका जो देहपरित्याग-का समय है वह 'परान्तकाल' है। उस परान्तकालमें वे ब्रह्मलोकोमें बहत-से साधक होनेके कारण यहाँ ब्रह्मठोक यानी ब्रह्मस्वरूप ठोक एक होनेपर भी अनेकवत् देखा और प्राप्त किया जाता है । इसीलिये 'इसलोकेषु' इस पदमे बहुबचनका प्रयोग हुआ हे. अनः *'द्र*बलोकेषु'का अर्थ है दर्शमें ।

"शहुनीनामिशकाशे जले वारिचरस्य च । पदं यथा न दृध्येत तथाज्ञानवतां गतिः ॥" (महा० ज्ञा० २३९ । २४)। "अनध्यमा अध्यक्ष पारयिष्णवः" इति श्रतिस्मृतिस्यः।

दंशपरिन्छित्रा हि गतिः संसार-विपर्मेव, परिन्छित्रसाधनसाध्य-त्वात् । ब्रह्म तु समस्तत्वात्र देश-परिन्छेदेन गन्तन्व्यम् । यदि हि देशपरिन्छिन्नं ब्रह्म स्थान्मूर्गद्रव्य-वदाधन्तवदन्याश्रितं सावयव-मनित्यं इतकं च स्थात् । न त्वेवंविधं ब्रह्म भिन्नतुम्बृहिते । अतस्तत्प्राप्तिश्च नैय देशपरिन्छित्रा भवितुं युक्ता । अपि चाविद्यादि-संसारबन्धापनयनमेव मोध्मम् इन्छन्ति ब्रह्मविदो न तु कार्य-भृतम् ॥ ६ ॥

''जिस प्रकार आकारामें पक्षियों के और जलमें जलचर जीवके पैर (चरण-चिह्न) दिखायी नहीं देते उसी प्रकार ज्ञानियोंकी गति नहीं जानी जाती'' "[मुमुञ्ज छोग] संसारमार्गसे पार होनेकी इच्छासे अनध्यग (संसार-मार्गमें विचरण न करनेशले) होते हैं।" इयादि श्रति-स्मृतियोंसे भी यही प्रमाणित होता है । परिच्छित्न साधनसे साध्य संसारसम्बन्धिनी होनेके कारण गति देशपरिक्टिना ही होती है । किन्तु ब्रह्म सर्वरूप होनेके कारण किसी देशपरिच्छेडसे प्राप्तव्य नहीं है । यदि ब्रह्म देशपरिच्छित्न हो तो मूर्तद्रव्यके समान आदि-अन्तवान्, पराश्रित, सावयव, अनित्य कृतक सिद्ध हो जायगा ब्रह्म ऐसा हो नहीं सकता। उसकी प्राप्ति भी देशपरिच्छिन्ना नहीं हो सकतीः इसके सिवा अविद्यादि-संसार-लोग निवृत्तिरूप मोक्षकी ही

करते हैं, किसी कार्यभूत

पदार्थकी नहीं ॥ ६ ॥

मोक्षका स्वरूप

किंच मोक्षकाले— | तथा मोक्षकालमें-

गताः कलाः पञ्चद्शः प्रतिष्ठा देवाश्य सर्वे प्रतिदेवता

कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा

परेऽव्यये सर्व एकीभवन्ति॥ ७॥

[प्राणादि] पन्द्रह कलाएँ (देहारम्भक तत्त्व,) अपने आश्रयोमे स्थित हो जाती है, [चञ्च आदि इन्द्रियोक्ते अधिष्ठाता] समस्त देवगण अपने प्रतिदेवता [आदित्यादि] में छीन हो जाते हैं तथा उसके [सिब्बतादि] कर्म और विज्ञानमय आत्मा आदि सब-के-सव पर अव्यय देवमें एसीभावको प्राप्त हो जाते हैं ॥ ७ ॥

देहारम्भिकाः • कलाः प्राणाद्यास्ताः स्वां स्वां प्रतिष्ठां स्त्रं स्त्रं कारणं गता भवन्तीत्यर्थः त्रतिष्ठा इति 1 द्वितीयावहुवचनम् पश्चदश पश्चदशसंख्याका या अन्त्यप्रश्न-परिपठिताः प्रसिद्धा देवाश्र देहा-श्रयाश्रद्धारादिकरणस्थाः सर्वे प्रतिदेवतास्वादित्यादि<u>ष</u> गता भवन्तीत्यर्थः ।

यानि च सुमुक्षणा कृतानि फर्माण्यप्रष्टचफलानि प्रश्चफला-नासुपभोगेनेच श्रीयमाणत्वाद्वि-ज्ञानमयश्रात्माविद्याकृतवुद्धचा-सुपाधिमात्मत्वेन मत्वा जलादिषु सुर्यादिप्रतिविम्यबदिह प्रविष्टो देहभेदेषु, कर्मणावत्फलार्थत्वात,

जो देहकी आरम्भ करनेवाली प्राणादि कलाएँ हैं वे अपनी प्रतिष्ठा-को पहुँचती अर्थात् अपने-अपने कारणको प्राप्त हो जाती है। [इस मन्त्रमे] 'प्रतिष्ठाः' यह द्वितीया विमक्तिका बहुवचन है । पन्द्रह प्रसिद्ध कलाएँ जो [प्रश्नोपनिषद्-के] अन्तिम (षष्ठ) प्रइनमें पढ़ी गयी हैं तथा देहके आश्रित चक्ष आदि इन्द्रियों में स्थित समस्त देवता अपने प्रतिदेवता आदित्यादिमें छीन हो जाते हैं--ऐसा इसका सत्पर्य है। मुमक्षके किये अप्रवृत्तफल कर्म-स्योकि जो कर्म फलोन्मुख हो जाते हैं वे उपभोगसे ही क्षीण होते हैं—और त्रिज्ञानमय भारमा, जो अविद्याजनित बुद्धि आदि उपाधिको आत्मभावसे मानकर जलादिमें सूर्यादिके प्रतिविध्वके समान वहाँ देहमेदोमें प्रविष्ट हो रहा है, उस विज्ञानमय आत्माके सहित है और इसमें लीन हो जाते

सह तेनेव विज्ञानमयेनात्मना, अतो विज्ञानमयो विज्ञानप्रायः न एते कर्माणि विज्ञानमयथ आत्मोपाध्यपनये सति परेऽच्यये-**ऽ**नन्तेऽक्षये ब्रह्मण्याकाशकल्पे-ऽजेऽजरेऽमृतेऽभयेऽपूर्वेऽनपरेऽन-न्तरेऽवाहोऽद्वये शिवे शान्ते सर्व एकीभवन्त्यविशेषतां गच्छन्ति एकत्वमापद्यन्ते जलाद्याधरा-पनय इव सूर्यादिप्रतिविस्ताः स्यें घटाद्यपनय इवाकाशे घटा-योकाशाः ॥ ७ ॥ 🕝

हैं], क्योंकि कर्म उस विज्ञानमय आत्माको ही फल देनेवाले हैं। विज्ञानमयका अर्थ विज्ञानपाय है। ऐसे वे [सञ्चितादि] कर्म और विज्ञानमय आत्मा सभी, उपाधिके निवृत्त हो जानेप्र आकाराके समान, पर, अध्यय, अनन्त, अक्षय, अज, अजर, अमृत, अमय, अपूर्व, अनन्य, अनन्तर, अजाह्य, अद्वय, शिव और शान्त वसमें एकरूप हो जाते हैं-अविशेपता अर्थात् एकताको प्राप्त हो जाते हैं, जिस प्रकार कि जल आदि आधारके हटा लिये नानेपर सूर्व आदिके प्रतिविस्व सूर्यमें तथा घटादिके निवृत्त होनेपर घटाकाशादि महाकाशमें मिल नाते हैं ॥ ७ ॥

नहापातिमें नदी आदिका दृष्टान्त

किं च---

यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रे-

ऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय 🗓

तथा विद्वान्नासरूपाद्विमुक्तः

परात्परं पुरुषमुपैति दिन्यम् ॥ ८ ॥

जिस प्रकार निरन्तर बहती हुई नदियाँ अपने नाम-रूपको त्यागकर तमुद्रमें अस्त हो जाती हैं उसी प्रकार विद्वान् नाम-रूपसे मुक्त होकर गरनर दिव्य पुरुपको ग्राप्त हो नाता है ॥ ८ ॥

यथा नद्यो मङ्गाद्याः सन्द-माना गच्छन्त्यः समुद्रे समुद्रं प्राप्यासमदर्शनमिविशेषात्मभावं गच्छन्ति प्राप्नुवन्ति नाम च रूपं च नामरूषे विद्याय हित्सा तथाविद्याकृतनामरूपादिमुक्तः सन्विद्यान्याद्यस्तान्यूर्गेकात्यरं दिव्यं पुरुषं यथोक्तरुष्यमुर्णेति उपगच्छति ॥ ८ ॥

जिस प्रकार बहकर जाती हुई
गङ्गा आदि बिट्गॉ समुद्रमें पहुँचनेपर अपने नाम और रूपको त्यापकर
अस्त—अदर्शन यानी अधिरोध
मात्रको प्राप्त हो जनती है उसी प्रकार
विद्वान् अधियाहत नाम-रूपसे
मुक्त हो धूनॉक अश्वर (अञ्चाहन)
से भी पर उपर्युक्त ल्यागितिहार
पुरुषको प्राप्त हो जाना है। ८।।

वहायेचा वहा ही है

नत् श्रेयस्यनेके विघ्नाः। प्रसिद्धा अतः क्लेक्सानामन्यतमे-नान्येन वा देवादिना च विघ्नतो न्नह्मविद प्यन्यां गच्छति न ब्रह्मैव । नः विद्ययेव सर्वप्रतिवन्धस्या-पनीतत्त्रात् । अविद्यात्रतिबन्ध-नान्यप्रति-वन्धः, नित्यत्वादात्मभृतत्वाच । तसात्-

इंका—रहत्याणपयम अनेको विज्ञ आपा करते है—यह प्रसिद्ध है। अतः बुलेकोमिस किसी देवादिहारा विज्ञ उपस्थित कर दिये जानेसे अझकेका भी मरवेपर किसी दूसरी गतिको प्राप्त होगा। समाधान—नहीं, विद्यासे ही समस्त प्रतिकथोंके निवृत्त हो जानेके कारण [ऐसा नहीं होगा]।

मोक्ष केवळ अविद्याहरूप

बाला ही है, और किसी प्रतिबन्ध-

वाला नहीं है, क्योंकि वह नित्य और सबफा आत्मस्वरूप है।

प्रतिबन्ध-

स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति नास्या-

ब्रह्मित्कुले भवति । तरित शोकं तरित पाप्मानं गुहा-ब्रह्मियो विमुक्तोऽमृतो भवति ॥ ९ ॥

जो फोई उस परमक्षको जान लेता है वह महा ही हो जाता है। उसके कुन्नमें कोई अमझवित् नहीं होता । वह शोकको तर जाता है, पापको पार कर लेता है और हरयप्रन्थियोंसे बिमुक्त होकर अमराव प्राप्त कर लेता है ॥ ९ ॥

स यः कथिद्ध वै लोके तत्परमं व्रक्ष वेद साक्षादहमेवासीति स नान्यां गतिं गच्छति । देवैरपि तस्य ब्रह्मप्राप्तिं प्रति विच्नो न शक्यने कर्तुम्। आत्मा होपां स भवति । तसाद्ब्रह्मपिद्धान्ब्रह्मैव भवति।

किंच नास्य विदुषोऽश्रक्ष-वित्कुले भवति । किंच तस्ति शोकमनेकेष्टवैकल्यनिमित्तं मानसं सन्तापं जीवन्नेवातिकान्तो भवति । तस्ति पाप्मानं धर्मा-धर्माख्यम् । गुहाग्रन्थिभ्यो हृद्या-विद्याग्रन्थिभ्यो विशुक्तः सम्भवतो भवतीत्युक्तमेव भिद्यते हृद्य-ग्रन्थिरित्यादि ॥ ९ ॥ इस छोकमें जो कोई उस परम्हाको जान छेता है—'वह साक्षात् में ही हूँ' ऐसा समझ छेता है, वह किसी अन्य गतिको प्राप्त नहीं होता । उसकी महाप्राप्तिमें देवतालोग भी विष्न उपस्थित नहीं कर सकते, क्योंकि वह तो उनका आत्मा ही हो जाता है । अतः महाकती जाननेवाला महा ही हो जाता है ।

आत्मा ही हो जाता है । अतः महसको जाननेवाला महा ही हो जाता है । तथा इस विद्वान्ते कुळमें कोई अमहाबित् नहीं होता और यह शोकको तर जाता है अर्थात् अनेकों इट क्स्तुओंके वियोगजनित सन्तापको जीवित रहते हुए ही पार कर लेता है तथा धर्माधर्मसंग्रक पापसे भी परे हो जाता है । फिर हटयमुच्योंसे विसुक्त हो अमृत हो जाता है, जैसा कि 'भियते हटय-प्राच्या' इत्यादि मन्त्रोंमें कहा

ही है ॥ ९ ॥

विद्याप्रदानकी विधि

अथेदानीं त्रस्तविद्यासम्प्रदान- तदनन्तर अव ब्रह्मविद्याप्रदान-की विधिका प्रदर्शन वारते हुए [इस प्रन्यका] ठपसंहार किया

विच्युपप्रदर्शनेनोपसंहारः क्रियते । बाता है-

तदेतद्याभ्यक्तम्--

क्रियावन्तः श्रोत्रिया ब्रह्मनिष्ठाः

खयं जुह्नत एकषिं श्रद्धयन्तः ।

तेपामेवैषां ब्रह्मविद्यां बदेत

शिरोवतं विधिवद्यैस्त चीर्णम् ॥ १० ॥ यही बान [आंगेकी]ऋचाने भी कही है—-जो अविकारी क्रियात्रान, श्रोत्रिय, ब्रह्मनिष्ठ और खयं श्रद्धापूर्वक एकपि नामक अन्निमें हवन कानेवाले हैं तथा जिन्होंने विधिपूर्वक शिरोबतका अनुप्राम किया है उन्हींसे यह ब्रह्मविचा धहनी चाहिये ॥ १०॥

शितम---

नुष्टानयुक्ताः, श्रोत्रिया श्रहा-व्यानयुक्ताः, श्रोत्रिया श्रहा-व्यो हुए, श्रोत्रिय और ग्रहानिष्ट निष्ठा अपरस्मिन्त्रह्मण्यभियुक्ताः परत्रहानुभुत्सवः स्वयमेकपि- परत्रहाको जाननेके इन्छ्रक तथा नामानमन्ति जुह्वते जुह्वति श्रद्ध-यन्तः श्रद्धानाः सन्तो ये तेपाम एव संस्कृतात्मनां पात्रभृतानाम्

तदेतद्विद्यासम्प्रदानविधानः । यह विद्यासम्प्रदानकी मृचा मन्त्रेणास्युक्तमभित्रका- [आमेकी] ऋचा याती मन्त्रने भी प्रकाशित की है---

क्रियावन्तो यथोक्तकर्मा- जो क्रियावान्-जैसा अपर वानी अपरब्रह्ममें छगे हुए और खयं श्रद्धायुक्त होकर एकपिं नामक अग्निमें हवन करनेवाले हैं उन्हीं शुद्धचित्त एवं नहाविधाके पात्रभूत अधिकारियोंको यह क्राविद्या

एतां ब्रह्मविद्यां वदेत ब्र्यात् विगेवतं विगस्यग्निधारणलक्षणम् यथाथर्वणानां वेदव्रतं प्रसिद्धम्, येस्तु येश्व तचीर्णं विधिवद्यथा-विधानं तेपामेव च ॥ १०॥

वतटानी चाहिये, जिन्होंने कि विराप्त अमि वारण करनारूप शिरोबतका—जैसा कि अधर्ववेविद्याला केंद्र हैं— विधिवत्—शालोक विधिवेव असुसार अनुशन किया है, उन्हींसे यह विधा कहनी चाहिये ॥ १०॥

उपसंहार

तदेतत्सत्यमृषिरिङ्गिराः पुरोवाच नैतदचीर्णवती-ऽधीते । नमः परमञ्ज्ञिषभ्यो नमः परमञ्ज्ञिषभ्यः ॥ ११ ॥ उस इस सत्यका पूर्वकाच्यमं अङ्गिरा ऋषिने [शौनकजीको] उपदेश किया था। जिसने शिरोक्षतका अनुप्रान नहीं किया वह इसका अध्ययन नहीं कर सकता। परमियोंको नमस्कार है, परमियोंको

तदंतदक्षरं पुरुषं सन्यमृपि-

नमस्कार है । ११ ।

रङ्गिरा नाम पुरा पृत्रं श्रोनकाय

निधिवदुपसन्नाय पृष्टवत उवाच ।

तद्वदन्योऽपि तथेय श्रेयोऽधिने

सुसुध्रवे मोक्षार्थं विधिवदुपसन्नाय

त्र्यादित्यर्थः । नैतव्ग्रन्थरूपम्

अचीर्णव्रतोऽचरितव्रतोऽप्यधीते

उस इस अक्षर पुरुष सत्यको अङ्किरा नामक ऋषिने पूर्वकालमें अपने समीप विधिष्ठ्वंक आये हुए प्रस्नकर्ता शौनकत्त्रीसे कहा था ! उनके समान अन्य किसी गुरुको भी उसी प्रकार अपने समीप विधि-पूर्वक आये हुए कल्याणकाभी गुपुश्च पुरुषको उसके मोक्षके लिये इसका उपवेश करना चाहिये— यह इसका तार्थ्य है ! इस प्रत्यरूप उपवेशका अचीणेवत पुरुष— विसने कि शिरोव्यका आचरण न

किया हो--अध्ययन नहीं कर

न पठित । चीर्णत्रतस्य हि विद्या

फलाय संस्कृता भनतीति ।

समाप्ता ब्रह्मविद्यां, सा येभ्यो ब्रह्मादिस्यः पारस्पर्यक्रमेण संवाप्ता तेस्यो नमः परमञ्चिपस्यः। परमं ब्रह्म साक्षाद्द्षप्टवन्तो ये ब्रह्मादयोऽवगतवन्तव्य ते पर-मर्पयस्तेभ्यो सूयोऽपि नमः। हिर्वचनमत्यादरार्थं ष्टण्डकसमा-प्त्यर्थं च॥ ११॥ सकता, क्योंकि निसने उस मतका आचरण मिया होता है उसीकी विद्या सस्कारसम्पन्न सीका फल्मती होती है 1

यहाँ बसविया समाप्त हुई । वह जिन नक्षा आदिसे परम्पा-क्रमसे प्राप्त हुई है उन परमियोको ममस्कार है । जिन्होंने परम्बाका साधाद दर्शन किया है और उसका बोध प्राप्त किया है वे ब्रह्मा आदि परम ऋषि हैं; उन्हें फिर भी नमस्कार है । यहाँ 'नमः परमऋषिन्यो नमः परमऋषिन्यः' यह दिल्लि ऋषिमें अधिक आदर और सण्डकार्की समाप्तिक छिये हैं ॥११ भा-

इ.ययर्ननेदीयमुण्डनोष्निषद्भाष्ये तृतीयमुण्डने द्वितीयः खण्डः ॥ २ ॥

समाप्तिमदं स्वीयं मुख्यकम् ।

इति श्रीमद्रोविन्द्रभगवयुज्यपाद्शिष्यस्य परमहंस्रपरिवाजकाचार्यस्य श्रीमच्छद्गरभगवतः श्रुतावार्यवर्णमुण्डकोपनियद्गाव्यं समाप्तम् ॥



गान्तिपाटः

ॐ भद्रं कर्णेभिः श्रृणुयाम देवा भद्रं पश्येमाक्षभिर्यजन्नाः ।

स्थिरैरङ्गैस्तुष्टुवाश्सस्तनृभि-

र्व्यशेम देवहितं यदायुः ॥

खितत न इन्द्रो वृद्धश्रवाः

स्वस्ति नः पृषा विश्ववेदाः ।

स्वस्ति नस्ताध्योऽरिष्टनेमिः

स्वस्ति नो बृहस्पतिर्द्धातु ॥

ॐ शान्तिः ! शान्तिः !! शान्तिः !!!



_{श्रीवरिः} मन्त्राणां वर्णानुक्रमणिका

		,	र्व०	Ho	do
मन्त्रप्रतीकानि ं	मुं॰	`	2	¥	५,७
अग्रिमीर्घाचक्षपी	3		8	18	६३
अतः समुद्रा गिरयश्च	3		8	3	१५
अधर्वेणे यां प्रवदेत	8		?	ξ	৬३
अराइव रथनाभी	3			6	38
अविद्यायामन्तरे	\$		२ २	3	80
अविद्यायां यहुषा	8		2	•	६६
आविः संनिहितम्	3			१ 0	×8
ह्रप्रावर्ते मन्यमानाः	₹		२	2	. 43
ॐब्रह्मा देवानां प्रथमः	8		8	ą	48
एतसाजायते प्राणः	२		*		३६
एतेषु यश्चरते	*		3	4	१०१
एषोऽणुराःमा चेतसा	3		*	9	३७
एहोहीति समाहुतयः	8		2	Ę	१०५
कामान्यः कामयते	₹ '		₹	2	११७
क्रियायन्तः श्रोत्रियाः	₹		3	१०	३६
काली कराली च	8		२	R	
गताः कलाः पञ्चदश	3		२	9	११२
तत्रापरा ऋग्वेदः	8		8	٩	88
तदेतःसत्यमृषिः	3		2	8.8	११८
तदेतस्सर्थं मन्त्रेषु	8		2	8	₹0
तदेतरसत्यं यथा	ę		8	3	40
तपसा चीयते अस	8		8	6	२६
तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्ति			2	38	४२
तसाच देवा बहुषा	2		8	es es	88
तस्मादिग्नः समिघः	ર		8	4	46
तस्मादानः साम यन्			8	Ę	48
तसीहनः साम पर्या			3	88	88
तस्म स विद्यानुवरण	2		2	8	१८
तस्म स हावाय दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः			8	3	५२
द्वा सुपर्णा सयुजा	₹	•	8	₹.	८५

मन्त्रप्रतीकानि	सुं०	खं०	संव	Ţс
धनुर्गृहीत्वौपनिपद्म्	ą	2	3	E 9
न चक्षपा ग्रह्मते	3	\$	6	79
न तत्र सूर्यो भाति	2	?	80	68
नायमात्मा प्रवचनेन	3	3	3	१०६
नायमारमा बलहीनेन	3	₹.	x	208
परीस्य लोकान्कर्मचितान्	8	2	23	ΥY
पुरुष एयेदं विश्वम्	2	. 8	20	६४
प्रवा होते अहटा	8	₹	19	36
मणवो धनुः शरः	2	₹	8	७ १
प्राणो ह्येप यः सर्वभूतैः	3	٤.	8	९०
बृह्च तिह्न्यम्	3	₹	· 0	90
ब्रह्मेबेदममृतम्	2	₹	88	43
भिचते हृद्यप्रन्थिः	2	₹	6	96
यत्तद्देश्यमप्राह्मम्	8	8	Ę	२२
यथा नद्यः स्यन्द्रमानाः	ş	₹	è	११४
ययोर्णनाभिः खजते	٤	\$	6	२५ २५
यद्विंसद्यद्णुभ्यः	۶	₹	?	· Ę6
यदा पश्यः पश्यते	₹	\$	à	८९
यदा लेलायते हार्चिः	8	₹	₹	
वं यं लोकं मनसा	ş	è	20	३२ १०२
यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य	3	8	9	२८
23 23 22	3	₹′	6	પટ હધ
वस्मिन्द्यैः पृथ्वी	?	ર	٤	७२
यस्याग्निहोत्रमदर्शम्	8	2	3	३३
वदान्तविशानसुनिश्चितार्थाः	7	ર	Ę	११०
शौनको ह वै महाशालः	2	8	ą .	116
सत्यमय जयति	3	۶	Ę	९६
मस्येन लभ्यस्तपसा	₹	8	4	38
सप्त प्राणाः प्रभवन्ति	?	8	6	६२
ममाने वृक्षे पुरुषः	3	3	2	20
स यो ह वै तत्तरमम्	A+ 01	₹	8	११५
स वेदैतत्परमम्		2	3	803
संप्राप्येनमृपयः हिरण्मये परे कोश	3	2	4	203
हरण्मय पर काश	ş	?	9	७९
				- 1